

أدبالدنياوالدين

(تأليف) .

العالم العلامة الحبر الفهامة الامام الكبير المحقق الشهير أقضي القضاة أبى الحدن على ابن محمد بن حبيب البصرى الماوردى رحمه الله آماني آمين

المطبعة المحموديةالتجارية بمصر

ؙٳڷڹۜؠؙٳڵڿڵڷۣڮ ؙڵڹؽڔٳڿڰڶؿڮ

﴿ قال القاضى أبو الحسن على بن محد بن حبيب الماور دى البصرى رحمه الله تعالى المادر و المادر و الله تعالى المادر و المادر الحدللهذوى الطول والآ لاءوصلي الله على سيدنا ممدخاتم الرسل والانبياء وعلى آله وأصحابهالاتقياء (أمابعد) فانشرفالمطلوب بشرف نتائجه وعظمخطره بكثرة منافعه وبحسب منافعه تجب المناية به وعلى قدر العناية به يكون اجتناء ثمرته وأعظم الامور خطرا وقدر اواهمهانفعاورفدامااستقام بهالدين والدنيا وانتظم بهصلاح الآخرة والاولى لانهباستقامة الدين تصحالعبادة وبصلاح الدنياتهم السعادة وقد توخيت بهذا الكتاب الاشارة الى آدابه ماو تفصيل ماأجل من أحو الهما على أعدل الامرين من ايجازو بسط اجمع فيه بين تحقيق الفقهاء وترقيق الادباء فلاينبوعن فهم ولايدق فىوهم مستشهدامن كتاباللهجل اسمه عايقتضيه ومن سنن رسول الله صلوات الله عليه بمايضاهيه تمم متبعاذلك بأمثال الحكماءو آداب البلغاء وأقوال الشعراء لانالقلوب ترتاح الى الفنون المختلفة وتسأمهن الفن الواحد وقدقال على بن أبي طالب رضى الله تعالى عنمه ان القلوب تملكما تمل الابدان فاهدوا اليهاطرائف الحكمة فكان هذا الاسلوب يحب التنقل في المطاوب من مكان الى مكان وكان المأمون رحمه الله تعالى ينتقل كثيرا فى دار دمن مكان الى مكان و ينشد قول أبى المتاهمة رحمه الله تعالى

لايصلح النفس اذكافت مدبرة الاالتنقل من حال الى حال وجعلت ماتضمنه هذاالكتاب خمسة أبواب (الباب الاول) في فضل العقل وذم الهوى (الباب الثالث) في أدب الدين (الباب الرابع) في أدب الدنيا (الباب الخامس) في دب النفس وانما أستمد من الله تعالى حسن معوفته وأستودعه حفظ مو هبته بحوله ومشيئته وهو حسبي من معين و حفيظ

﴿ باب فضل العمالعقل وذم الهوى ﴾

اعلم أن لكل فضيلة أسا و لكل أدب ينبوعا وأسالفضائل و ينبوع الا داب هو

العقل الذى جعله الله تعالى للدين أصلاو للدنياعما دافاوجب النكليف بكماله وجعسل الدنيامدبرة باحكامه وألفبه بين خلقه مع اختلاف هممهم وماكربهم وتباين أغراضهم ومقاصدهم وجعل ماتعبدهم وقسمين قسما وجب بالعقل فوكده الشرع وقسماجازفي المقل فاوجبه الشرع فكان العقل لهماهمادا * وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ما اكتسب المرءمثل عقل بهدى صاحبه الى هدى أو يرده عن ردى * وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لكل عمل دعامة ودعامة عمل المرءعقله فبقدر عقله تكونعبادته ل به اماسمعتم قول الفجاد (لوكنانسمع أو نعقل ماكنا في أصحاب السعير) * وقال عمر بن الخُطاب رضى الله تعالى عنه أصل الرجل عقله وحسبه دينه ومروءته خلقه * وقال الحسن البصرى رحمه الله تعالى مااستو دع الله أحداعقلا الا استنقذهبه يوماما * وقال بعض الحكاء العقل أفضل مرجو و الجهل انكي عدو * وقال بمض الادباء صديق كل امرء عقله وعدوه جهله * وقال بمض البلغاء خير المواهب العقل وشرالمصائب الجهل * وقال بعض الشعراء وهو ابر اهيم بنحسان

فقدكملت أخلاقه ومآريه

يزين الفتى في الناس صحة عقله وانكان محظورا عليه مكاسبه يشين الفتى فى الناسقلة عقله وان كرمت أعراقه ومناسبه يعيش الفتى في الناس بالعقل أنه على العقل يجرى عامه وتجاربه وأفضل قسم الله للمرء عقله فليسمن الاشياءشي يقاربه اذا أكل الرحمن للمرء عقله

واعلم أنهبالعقل تعرف حقائق الامورو يفصل بين الحسنات والسيئات وقدينقسم قسمين غريزي ومكتسب * فالغريزي هو العقل الحقيتي وله حديتعلق به التكليف لايجاوزهالى زيادة ولايقصرعنه الى نقصان وبه عتاز الانسان عن سائر الحيوان فاذا تم في الانسان سمى عاقلاو خرج به الى حدال كالانسان سمى عاقلاو خرج به الى حدال كالانسان سمى عاقلاو خر اذا تم عقل المرءتمت أموره وتمت أمانيــه وتم بناؤه

وروى الضحاك في قوله تعالى (لينذر من كان حيا) أى من كان عافلاو اختلف الناس فيمه وفي صفته على مذاهب شتى فقال قوم هو جوهر لطيف يفصل به بين حقائق المعاومات ومنقال بهذا القول اختلفوافى محمله فقالت طائفة منهم محله الدماغ لان

الدماغ محل الحسوقالت طائفة أخرى منهم محله القلب لان القلب معدن الحياة ومادة الحواس وهـذا القول في العقل بانه جو هر لطيف فاسدمن وجهين * أحـدهاأن الجواهر متماثلة فلا يصح أذبوجب بعضهامالا يوجب سائرها ولوأوجب سائرها مايوحب بعضها لاستغنى العاقل بوجو دنفسه عن وجو دعقله * والثاني أن الجوهر يصح قيامه بذاته فلوكان العقل جوهرا لجازأن يكو نعقل بغيرعاقل كإجازأن يكون جسم بنيرعقل فامتنع مذين أن يكون العقل جوهرا وقال آخرون العقل هو المدرك للاشياءعلى ماهى عليهمن حقائق المعنى وهذا القولوان كازأقرب مماقبله فبميدهن الصواب من وجهواحدوهوأنالادراك منصفات الحي والعقل عرض يستحيل ذلك منه كايستحيل أنيكون متلذذا أوآلما أومشتهيا وقال آخرون من المنكامين العقل هوجملةعلوم ضرورية وهذا الحدغير محصورلما تضمنه من الاجمال وتناوله من الاحمال والحــدانماهو بيان المحدود عاينني عنــه الاجمال والاحمال وقال آخرون وهوالقولالصحيح ازالعقل هوالعلم بالمدركات الضرورية وذاك نوعان أحدهاماوقع عن درك الحواس * والثاني ما كان مبتدأ في النفوس فاماما كان واقما عن درك الحواس فمثل المرئيات المدركة بالنظرو الاصوات المدركة بالسمع والطموم المدركة بالذوق والروائح المدركا بالشم والاجسام المدركة بالامس فاذا كآن الانسان ممن لوأدرك بحواسه هذه الاشياء لعلم ثبت له هذا النوع من العلم لان خروجه في حال تغميض عينيه من أن يدرك بهماو يعلم لا يخرجه من أن يكون كامل العقل من حيث علم منحاله انه لوأدرك لعلم وأما ماكان مبتدأ في النفوس فكالعلم بازالشي لا يخلومن وجود أوعدم وأن الموجودلا يخاومن حدوث أوقدم وأزمن المحال اجتماع الضدين وأنالو احدأقل من الاثنين وهذا النوع من العلم لايجوزأن يننفي عن العاقل مع سلامة حاله وكمال عقله فاذاصارعالما بالمدركات الضرور ية من هذين النوعين فهو كامل العقل وسمى بذلك تشبيها بمقل الناقة لازالمقل عنع الانسازمن الاقدام على شهواته اذاقبحت كمايمنعاله تمال الناقة من الشروداذا نفرت ولذلك قال عامر عبدبن قيس اذاعقلك عقلك عمالاينبغي فانتعاقل وقدجاءت السنة بمايؤ يدهذا التولف العقل وهوماروىعنالنبى صلى الله عليه وسلم انه قال العقل نورفى القاب يفرق به بين

الحق والباطل كلمن نفى أن يكو زالعقل جوهرا أثبت محله فى انقلب لا زالقلب محل الماوم كلهاقال الله تعالى (أفلم يسيروا في الارض فتكون لهم قلوب يعقلون ما) فدلت هذه الآية على أمرين * أحدها أن العقل علم * والثانى أن محله القلب و في قوله تعالى (يعقلون م ا) نأو يلان * أحدهما يعلمون م ا. والنانى يعتبرون م افهذه جملة القول فى العتل الفريزى

(واما العقل المكتسب) فهو نايجة العقل الغريزى وهونهاية المعرفة وصحة السياسة واصابة الفكرة وليس لها حدلانه ينه و ان استعمل وينقص ان اهمل و بحاؤه يكون باحد وجهين اما بكثرة الاستعمال اخالم يعارضه ما نعمن هوى ولاصادمن شهوة كالذي يحصل لذوى الاسنان من الحكة وصحة الرؤية بكثرة التجارب و ممارسة الامور ولذاك حمدت العرب آراء الشيوخ حتى قال بعضهم المشايخ اشجار الوقار ومنابع الاخبار لا يطيش لهم سهم و لا يسقط لهم وهم ان رأوك في قبيح صدوك وان ابصروك على جميل امدوك وقيل عليكم باراء الشيوخ فانهم ان فقد و اذكاء الطبيع فقد مرت على عيونهم وجو دالعبر و تصدت لاسماعهم آثار الغير و قيل في منثور الحكم من طال عربه نقصت فو قبدنه و زادت قوة عقله و قيل فيه لا تدع الايام جاهلا الاادبته وقال بعض الحربة و قال بعض الحربة و قال بعض البلفاء التجربة مرآة العقل و الفرة ثمرة الجهل و قال بعض الادباء كفي مخسرا عما بقي ماه ضي وكفي عبر الاولى الالماب ما جربو او قال بعض الشعراء

الم تر ان العقل زين لاهله وانتمام العقل طول التجارب ﴿ وَقَالَ آخُرُ ﴾

اذا طال عمر المرء في غير آفة افادت له الايام في كرهاعقلا

واماالوجهالنا في فقديكون فرطالذكاء وحسن الفطنة وذلك حودة الحدس فرزمان غير مهمل المحدس فاذا امترج بالعقل الغريزى صارت نتيجتهما عوالعقل المحتسب كالذي يكون في الاحداث من وفور العقل وجودة الرأى حتى قال هرم بن قطبة حين تنافر اليه عامر بن الطفيل و علقمة بن علا ثة عليكم بالحديث السن الحديد الذهن ولعل هرما ارادان يدفه بهما عن نفسه فاعتذر عاقال لكن لم ينكر اقو اله اذعانا للحق فصار ا

الى أبى جهل لحداثة سنه وحدة ذهنه فابى ان يحكم بينهما فرجع الى هرم فحكم بينهما وفيه قال لبيد ياهرم ابن الاكرمين منصبا انك قداً و تيت حكامعجبا وقد قالت العرب عليكم بمشاورة الشباب فانهم ينتجون رأيا لم ينله طول القدم و لا استولت عليه رطوبة الهرم وقد قال الشاعر

رأيت العقل لم يكن انتهابا ولم يقسم على عد دالسنينا ولو ان السنين تقاسمته حوى الا باء أنصبة البنينا

وحكى الاصمعى رحمه الله قال قلت لغلام حدث من او لادالعرب كان يحادثنى فامتعنى بفصاحة وملاحة أيسرك ان يكون المحمائة ألف درهم و انت أحمى قال لا و الله قال فقلت ولم قال أخاف ان يجنى على حمقى جناية تذهب عالى و يبقى على حمتى فا نظر الى هذا الصبى كيف استخر ج بفر طذكائه و استنبط بجودة قر يحته ما لعله يدق على من هوا كبر منه سناوأ كثر تجربة و أحسن من هذا الذكاء والفطنة ماحكى ابن قتيبة أن عمر بن الخطاب وضى الله تعالى عنه منه بالله عمر وضى الله تعالى عنه مالك لم لا تهرب مع أصحابك فقال ياأمير المؤمنين لم اكن على يبة قاغافك ولم يكن الطريق ضيقافا وسع لك فانظر ما تضمنه هذا الجواب من الفطنة وقوة المنة وحسن البديمة كيف فنى عنه اللوم و اثبت له الحجة فليس للذكاء فاية ولا لجودة القريحة نهاية وحكى ان سلمان بن عبد الملك أمر الفرز دق فليس الذكاء فاية ولا لجودة القريحة نهاية وحكى ان سلمان بن عبد الملك أمر الفرز دق شيئا فقال الفرزدق بل أضربهم بسيف أبى رغو ان مجاشع يعنى سيف ففسه فقام شيئا فقال الفرزدق بل أضربهم بسيف أبى رغو ان مجاشع يعنى سيف ففسه فقام فضرب به عنق دومى منهم فنبا السيف عنه فضحك سلمان و من حوله فقال الفرزدق

أيمجب الناس أنأضحكت سيدهم خليفة الله يستستى به المطر لم ينب سينى من رعب ولادهش عن الاسير ولكن أخر القدر ولرز يقدم نفسا قبل ميتها جمع اليدين ولا الصمصامة الذكر ثم غد سيفه و هو يقول

ماً أن يعاب سيدا اذاصبا و لا يعاب صارما اذانبا ولايعاب شاعر اذا كبا ثم جلس وهو يقول كانى بابن المراغة قدهجانى فقال

٧

بسيف أبى دغوان سيف مجاشع ضربت ولم تضرب بسيف ابن ظالم ثم قام فانصرف وحضر جرير وخبر بالخبر و لم ينشدنه الشعر فانشأ يقول

بسیف أبی دغوان سیف مجاشع ضربت ولم تضرب بسیف ابن ظالم ثم قال یا امیر المقرمنین کانی بابن القین و قد أجابنی فقال

ولانقتل الاسرىولكن نفكهم اذاأثقـل الاعناقحـل المغارم فاستحسن سليمان حدس الفرزدق علىجر يرثم أخبرالفرزدق بشعرجرير ولم يخبر بحدسه فقال الفرزدق

كذاك سيوف الهندتنبو ظباتها وتقطع أحيانا مناط الهائم ولن نقتل الاسرى ولكن نقكهم اذا اثقل الاعناق حمل المغارم وهل ضربة الرومى جاعلة لكم أبا عن كليب أوأغا مثل دارم فشاع حديث الفرزدق بهذاحتى حكى أن المهدى أتى باسرى من الروم فامر بقتلهم وكان عنده شبيب بن شيبة فقال له اضرب عنق هذا العلج فقال يأمير المومنين قد علمت ما ابتلى به الفرزدق فدير به قومه الى اليوم فقال أنما اردت تشريفك وقداً عفيتك وكان أبو الهول الشاعر حاضرا فقال

جزعت من الرومى و و مقيد فكيف ولو لاقيت وهو مطلق دعاك أمير المؤمنين لقتله فكاد شبيب عند ذلك يفرق فنح شبيبا عن قراع كنيبة وأدن شبيبا من كلام يلفق وليس العجب من كلام الفرزدق ان صحمن جودة القريحتين ولكر من اتفاق الخاطرين ولمثل ذلك قالت الحكاء آية العقل سرعة الفهم وغايته اصابة الوهم وليس لمن منح جودة القريحة وسرعة الخاطر عجزعن جواب وان أعضل كاقيل لعلى دضى الله تعالى عنه كيف يحاسب الله العباد على كثرة عددهم فقال كايرزقهم على كثرة عددهم وقيل لعبد الله بن عباس أين تذهب نار واح اذافارقت الاجساد فقال اين تذهب نار المصابيح عند فناء الادهان وهذا الجوابان جوابا اسكات تضمنا دليلي اذعان وحجتى قهروم نغيرهذ اللفن وان كان مسكنا ماحكى عن ابليس لعنه الله أنه حين ظهر لعيسى بن مريم عليه السلام قال الست تقول انه لن يصيبك الاما كتبه الله طهر لعيسى بن مريم عليه السلام قال الست تقول انه لن يصيبك الاما كتبه الله

سبحانه وتعالى عليك قال نعم قال فارم نفسك من ذروة هذا الجبل فانه إن يقدر لك السلامة تسلم فقـال له ياملعون ان اللهسبحانه وتعالى ان يختبر عباده و ليس للعبدان يختبر ربه ومثل هــذا الجواب لا يستفرب من أنبياء الله تعالى الذين امدهم بوحيه وأيدهم بنصره وانمايستغرب بمن ياجأ الى خاطره ويعول على بديهته ودوى قسم بن العباس رضى الله تعالى عنهما قال قيل لعلى بن أبي طالب رضى الله تعالى عنهما بين السماءوالارض قال دعوة مستجابة قيل فكم بين المشرق والمغرب قال مسيرة يوم للشمس فكانهذا السؤال من سائله امااختبارا وامااستبصار افصدرعنه من الجواب ماأسكت فامااذا اجتمع هذانالوجهان فالعقل المكتسب وهوماينميه فرط الذكاء بجودة الحدس وصحةالقريحة بحسن البديمة معماينميه الاستعمال بطول النجاربومر ورالزمان بكثرة الاخنبار فهوالعقل الكامل على الاخلاق في الرجل الفاضلبالاستحقاق روى انس بن مالك رضى الله تعـالى عنه قال أننى على رجل عند وسول الله صلى الله عليه وسلم بخير فقال كيف عقله قالو ايارسول الله ان من عبادته ان من خلقه ان من فضله ان من أدله فقال كيف عقله قالو ايار سول الله نثني عليه بالمبادة وأصناف الخير وتسألناعنعقله فقال رسول اللهصلي اللهعليه وسلم ان الاحمق العابد يصيب بجهله أعظم من فجو والفاجرو انما يقر بالناس من وبهم بالزلف على قند وعقو لهم بم واختلف الناس فىالعقل المكتسب اذاتناهى وزادهل يكوز فصيلة أم لافقال قوم لايكونفضيلة لان الفضائل هيئات متوسطة بين فضيلتين ناقصتين كاان الخير متوسط بين رز يلتين فماجاوزالتوسط خرج عن حدالفضيلة وقدةالت الحكاء للاسكندرأيها الملك عليك بالاعتدال في كل الامورفان الزيادة عيبوالنقصان عجز هــذا مع ماوردت بهالسنة عنرسول الله صلى الله عليه وســـلم انه قال خير الامور اوساطها وقال على بنأ بي طالب رضى الله تعالى عنه خير الامو رالنمط الاوسط اليه يرجع العالى وبه يلحق التالي وقال الشاعر

لاتذهبن في الامورفرطا * لاتسالن انسالت شططا * وكن من الناس جميعا وسطا قالوا لان زيادة العقل تفضى إصاحها الى الدهاء والمكر و ذلك مذموم و ما حبه ملوه وقد أمر همر بن الخطاب رصى الله نعالى عنه أباموسى الاشعرى أن يعرل زيادا عن و لا ينه

فقال زيادياأمير المؤمنين أعن موجدة أوخيانة فقال لاعن واحدة منهما ولكن خفت أن أحمل على الناس فضل عقلك والإجل هذا المحكى عن عمر ماقيل قديما افراط العقل مضر بالجسد وقال بعض الحكاء كفاك من عقلك ما دلك على سبيل رشدك: وقال بمض البلفاء قليل يكمني خيرمن كثير يطغى وقال آخرون وهوأصح القولين زيادة العقل فضيلة لازالمكتسبغيرمحدود وانماتكونزيادةالفضائل المحمدودةنقصا مذموما لازماجاوزالحد لايسمي فضيلة كالشجاع اذا زادعلى حدالشجاعة نسب الى التهوروالسخي اذازاد على حدالسخاء نسب الى التبذير وليس كذلك حال العقل المكتسب لازالز يادةفيه زيادةعلم بالامو روحسن اصابة بالظنون ومعرفة مالم يكن الى مايكون وذلك فضيلة لانقص وقدروي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال أفضل الناس اعقل الناس وروى عنه صلى الله عليه وسلم انهقال العقل حيثكان ألوف مالوف وقد قيل في تاويل قوله تعالى (قل كل يعمل على شاكلته) أي بحسب عقله وقال القاسم بن محمد كانت العرب تقول من لم يكن عقله اغلب خصال الخير عليه كان حنفه في أغلب خصال الخير عليه وقيل في منثو رالحكم كلشئ اذاكثر رخص الاالعقل فانه اذاكثر غلا وقال بمض البلغاء اذالعاقل من عقله في ارشاد ومن رأيه في امداد فقوله سديدو فعله حميدوالجاهل منجهله في اغواءومن هواه في اغراء فقوله سقيم وفعله ذميم وانشدني ابن لنكك لاسه

من يكن أكثره عقله * أهلكه اكثر مافيه

قاما الدهاء والمكر فهو مذموم لانصاحبه صرف فضل عقله الى الشر ولوصر فه الى الخير لكان محمودا وقدذكر المغيرة بن شعبة عمر بن الخطاب فقال كان والله أفضل من أن يخدع وأعقل من ان يخدع وأعقل من ان يخدع والعمر لست بالخب و لا يخدعنى الخب و اختلف الناس فيمن صرف فضل عقله الى الشركزياد و اشباهه من الدهاة هل يسمى الداهية منهم عافلاً ملا فقال بعضهم اسميه عاذلا لوجود العقل فيه وقال آخرون لا اسميه عاقلا حتى يكون خيرا دينا لان الخير و الدين من مو جبات العقل فاما الشرير فلا اسميه عاقلا و أعا اسميه صاحب دوية و فكر وقد قيل العاقل من عقل عن الله امره و نهيه حتى قال أصحاب الشافعي رضى الله تعالى عنه فيمن أوصى بثلث ماله لا عقل الناس انه حتى قال أصحاب الشافعي رضى الله تعالى عنه فيمن أوصى بثلث ماله لا عقل الناس انه

يكوزمصروفا فى الزهاد لأنهم انقادوا للعقل ولم يغتروا بالامل وروى لقمان بن ابى عنابي الدرداء انرسول الله صلى الله عليه وسلم قال ياعو يمر از دعقلاتز دد من ربك قرباقلت بابى انت وأمى ومن لى بالعقل قال اجتنب محارم الله وأدفر ائض الله تكن عاقلائم تنفل بصالحات الاعمال تزددفي الدنياعقلاو تزددمن ربك قرباو بهعزاو أنشدني بمضاهل الادب هذه الابيات وذكرانها لعلى بزايي طالب رضي الله تعالى عنه

فالعقل اولها والدين ثانهما والجودخامسهاوالعرفساديها والشكرتاسعها واللين عاشبها ولستأر شدالاحين أعصها ان كان من حز بهاأ ومن أعاديمًا

ان المكارم اخــلاق مطهرة والعملم ثالثها والحملم رابعها والبرسابعها والصبر ثامنها والنفس تعلم أنى لا أصدقها والعين تعلممن عينىمحدثها عيناك قد دلتاعيني منكعلى أشياء لولاهماما كنت تبديها

واعلمانالعقل المكتسب لاينفك عن العقل الغريزى لامه نتيجة منه وقدينفك العقل الفريزي عن العقل المكتسب فيكون صاحبه مسلوبالفضائل موفورالرذائل كالانوك الذي لاتجدله فضيلة والاحمق الذي قلما يخلومن رزيلة وقدروي عرالنبي صلى الله عليه وسلم انه قال الاحمق كالفخار لايو قع و لا يشعب وره ى عن النبي صلى الله . عليه وســـلم انه قال الاحمق ابغض خلق الله الدحرمه أعز الاسيءعليه وقال بعض الحكاء الحاجة الىالعقل أقبيح من الحاجه الى المال وقال بعض البلغاء دولة الجاهل عبرة العاقل وقال أنو شروان لبزر مجمرأى الاشياء خير للمرء قال عقل يميش بهقال فان لم يكن قال فاخو ان يسترون عيبه قال فان لم يكن قال فمال يتحبب به الى الناس قال فان لم يكن قال فعي صامت قال فان لم يكن قال فموت جارف وقال سابور بن از دشير العقل نوعان احدها مطبوع والآخرمسموع ولايصلح واحدمنهما الابصاحبه فاخذذلك بعض الشعراء فقال

> في موعومطبوع رأيت العقل نوعين ع اذالم يكمطبوع ولاينفع مسمو كم لاتنفع الشمس وضوء العين ممنوع

وقد وصف بمض الادباء الماقل بمافيه من الفضائل والاحمق بمافيه من الرذائل فقال العاقل اذاوالىبذل فىالمودةنصره واذاعادى رفع عن الظلم قدره فيسعد مواليه بعقله ويعتصم معاديه بعدله اذاحسن الى احدترك المطالبة بالشكر وان اساءاليه مسىء سببله اسباب العذر اومنحه الصفيح والعفو والاحمق ضال مضل اذاونس تكبروان اوحش تكدر واناستنطق تخلفوانترك تكلف مجالسته مهنة ومعاتبته محنة ومحاورته تغرومو الاته تضر ومقاربته عمى ومقارنته شقا وكانت ملوك الفرس اذاغضبت على عاقل حبسته مع جاهل والاحمق يسي الى غيره ويظن انه قد أحسن اليه فيطالبه بالشكرو محسن اليه فيظن انه قدأساء اليه فيطالبه بالوتر فساوى الاحمقلاتنقضي وعيوبه لاتتناهى ولايقف النظرمنها الىغاية الالوحت ماوراءها بما هوأدني منها وأردى وامر وادهى فمااكثرالعبرلمن نظروانفعها لمبزاءتير وقال الاحنف بن قيس من كل شئ يحفظ الاحمق الامن نفسه وقال بعض البلغاء ان الدنما ربما اقبلت على الجاهل بالاتفاق وادبرت عن العاقل بالاستحقاق فان اتنك منهاسهمة معجهل اوفاتنك منها بغية مع عقل فلا يحملك ذلك على الرغبة في الجهل و الزهد في العقل فدولة الجاهل من المكنات ودولة العاقل من الواجبات وليسمن أمكنه شي من ذاته كن استوجبه بأ لته وأدواته و بعد فدولة الجاهل كالغريب الذي يحن الى النقلة ودولة العاقل كالنسيب الذي يحن الى الوصلة فلايفرح المرء كالةجليلة نا لها بغير عقل أومنزلة رفيعة حلها بغير فضل فان الجهل ينزله منها ويزيله عنها ويحطه الى رتبته ويو ده الى قيمته بعدان تظهر عيوبه وتكثرذنو بهويصيرمادحه هاجياو وليهمعادياو اعلم انه بحسب ماينتشرمن فضائل العاقل كذلك يظهر من رذائل الجاهل حتى يصير مثلافي الغابرين وحديثافي الآخرين مع هتكه في عصره وقبح ذكره في دهره كالذي رواه عطاءعن جابر قال كان فى بنى اسرائيل رجل له حمار فقال يارب لوكان لك حمار لعلفته مع حمارى فهم به ني من بني اسرائيل فاوحى الله اليه انما اثيب كل انسان على قدر عقله و آستعمل معاوية رجلامن كلبفذكر المجوس يوماعنده فقال لعن الله المجوس ينكحون امهاتهم واللهلواعطيت عشرةآ لافدرهم مانكحتامىفبلغ ذلكمماوية فقال قبحهالله اترونه لوزادوه فعل وعزله وولى الربيع العامري وكآن من النوكي سائر اليامة فاقاد

كلبابكلب فقال فيهالشاعر

شهدت بان الله حق لقاؤه وأن الربيع العامرى رقيع أقاد لناكلبا بكاب ولم يدع دماء كلاب المسلمين تضيع وليس لمعار الجهل غاية و لالمضار الحمق نها ية قال الشاعر

كل داءدواء يستطب الاالحاقة أعيت من يداويها

(فصل) واما الهوى فهوعن الخير صاد والعقل، ضاد لانه ينتج من الاخلاق قبائحها ويظهر من الافعال فضائحها و يجعل سترالمروء قمهتو كاومدخل الشرء سلوكا قال عبدالله بن عباس رضى الله تعالى عنهما الهوى اله يعبد من دون الله ثم تلا (أفرأيت من اتخذا لهه هواه) وقال عكرمة في قوله تعالى (ولكنكم فينتم انفسكم) يعنى بالشهوات (وتر بصتم) يعنى بالتوبة (وارنبتم) يعنى في أمر الله (وغرتكم الاماني) يعنى بالتسويف (حتى حادام الله) يعنى الموت (وغركم بالله الغرور) يعنى الشيطان و دوى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال طاخة الشهوة داء وعصيانها دواء وقال عمر بن الخطاء رضى الله تعالى عنه اقدعوا هذه النفوس عن شهواتها فانها طلاعة تنزع الى شرغاية ان ورب نظرة زرعت شهوة وشهوة ساعة أورثت حز فاطويلا وقال على بن أبى طالب ورب نظرة زرعت شهوة وشهوة ساعة أورثت حز فاطويلا وقال على بن أبى طالب رضى الله تعالى عنه الخاف عليكم اثنين اتباع الهوى وطول الامل فان اتباع الهوى وكلانه يصد عن الحق وطول الامل ينسى الاخرة اوقال الشعبى الماسمه فاخذه الشاعر وقال يهوى بصاحبه وقال اعرابي الهوى هو ان ولكن غلط باسمه فاخذه الشاعر وقال

ان الهوازهوالهوى قلب اسمه فاذا هويت فقدلقيت هوانا وقيل في منثور الحسم من أطاعهواه اعطى عدوه مناه وقال بمض الحكاء العقل صديق مقطوع والهوى عدومتبوع وقال بمض البلغاء فضل الناس من عصى هواد وافضل منه من رفض دنياه وقال هشام بن عبد الملك بن مروان

اذاانت لم تعص الهوى قادك الهوى الى كل مافيه عليك مقال قال ابن المعتزرجمه لله تعالى لم يقل هشام بن عبد الملك سوى هذا البيت وقال الشاعر اذا مارأيت المرءيقتاده الهوى فقد ثكلته عند ذاك ثواكله

وقداشمت الاعداء جهلابنفسه وقد وجدت فيه مقالا غواذله وما يردع النفس اللجوج عن الهوى من الناس الاحازم الرأى كامله ولما كان الهوى غالبا والى سبيل المهالك موردا جعل العقل عليه وقيبا مجاهدا يلاحظ عثرة غفلته ويدفع بادرة سطوته ويدفع خمداع حيلته لان سلطان الهوى قوى ومدخل مكره خنى ومن هذين الوجهين يوتى العاقل حتى تنفذا حكام الهوى عليه اعنى باحد الوجهين قوى سلطانه وبالا خرخفاء مكره فاما الوجه الاول فهوان يقوى سلطان الهوى بكثرة دواعيه حتى تستولى عليه مغالبة الهوى والشهوات فيكل العقل عن دفعها ويضعف عن منعها مع وضوح قبحها فى العقل المقهور بها وهذا يكون فى الاحداث اكثر وعلى الشباب اغلب لقوة شهوا تهم وكثرة دواعى الهوى المتسلط عليهم وانهم ربحا جعاوا الشباب عذر الهم كاقال محمد بن بشير

ولذنك قال بعض الحكاء الهوى ملك غشوم ومتسلط ظاوم وقال بعض الادباء الهوى عسوف والعدل مالوف وقال بعض الشعراء

یاعاقلا اردی الهوی عقبه مالك قدسدت علیك الامور اتجمل العبقل اسیرالهوی و انما العبقل علیه امیر

وحسم ذلك ان يستعين بالعسقل على النفس النفو رفيشعر هاما في عواقب الهوى من شدة الضرر وقبح الاثر وكثرة الاجرام وتراكم الاثام فقد قال النبي صلى الله عليه وسلم حفت الجنة بالمكاره وحفت النار بالشهو ات اخبر ان الطريق الى الجنة باحتمال المكاره والطريق الى النار باتباع الشهو ات قال على بن بى طالب رضى الله تعالى عنه ايا و تحكيم الشهو ات على أفسكم فان عاجلها ذميم و آجلها و خيم فان لم ترها تنقاد بالتحذير والارهاب فسوفها بالتاميل والارغاب فان الرغبة والرهبة اذا اجتمعتاعلى النفس فات لهما و انقادت وقد قال ابن السماك كن لهو الله مسوفا و لعقلك مسعفا و انظر الى ما تسوء عاقبته فوطن نفسك على مجانبته فان ترك اننفس وما تهوى داؤها و ترك ما تموى دواؤها فاصبر على الدواء كما تخاف من الداء و قال الشاعر

صبرت على الأيام حتى تولت وألزمت نفسى صبرها فاستمرت

وما النفس الاحيث مجملها الفتى فان اطمعت تاقت و الاتسلت فاذا انقادت النفس المعقل بماقد أشعر تمن عواقب الحوى لم يلبث الحوى ان يصير بالمعقل مدحورا وبالنفس مقهورا تم له الحظ الاوفى في ثواب الخالق و ثناء المخلوقين قال الله تمالى (وامامن خاف مقام ربه و نهى النفس عن الهوى فان الجنة هى الماوى) وقال الحسن البصرى فضل الجهاد جهاد الهوى وقال بعض الحكاء اعزالعز الامتناع من تملك الهوى وقال بعض البلغاء خير الناس من أخرج الشهوة من قلبه وعصى هو اه في طاعة ربه وقال بعض الادباء من امات شهوته فقد احيام و عته وقال بعض العلماء ركب الله الملائكة من عقل بلاشهوة و ركب البهائم من شهوة بلاعقل و ركب ابن آدم من كليهما فن غلب عقله على شهوته فهو خير من الملائكة ومن غلبت شهوته على عقله فهو شرمن البهائم وقيل لبه ض الحكاء من اشجع الناس واحر اهم بالظفر في مجاهدته فهو شرمن المهائم وقيل لبه في الحجاء من اشجع الناس واحر اهم بالظفر في مجاهدته وقال بعض الشعراء

قد يدرك الحازم ذوالرأى المنى بطاعة الحزم وعصيان الهوى واماالوجه الشانى فهو ازيخنى الهوى مكره حتى تتموه أفعاله على العقل فيتصور القبيح حسنا والضرر نفعاوه خا يدعو اليه احد شيئين اماان يكون للنفس ميل الى ذلك الشى فيخنى عنه القبيح لحسن ظنها و تتصوره حسنال شدة ميلها و لذلك قال النبى صلى الله عليه وسلم حبك الشيء يعمى ويصم اى يعمى عن الرشد ويصم عن الموعظة وقال على رضى الله تعالى عنه الهوى عمى قال الشاعر محسن في كل عين من تود وقال عبد الله بن معاوية بن عبد الله بن جعفر بن إلى طااب رضى الله تعالى عنه

ولست براء عيب ذي الودكه ولا بعض مافيه اذاكنت راضيا فعين الرضاعن كل عيب كليلة ولكن عين السخط تبدى المساويا وأما السبب الثاني فهو استثقال النكر في تمييز مااشتبه وطلب الراحة في اتباع مايسهل حتى يظن ان ذلك او فتى امريه و احمد حاليه اغترارا بان الاسهل محمود و الاعسر مذموم فلن يعدم ان يتورط بخدع الهوى وزينة المكر في كل مخوف حذر و مكروه عسر ولا لك قال عام بر الظرب الهوى يقظان والعقل راقد فمن ثم غاب وقال سليمان ابن وهب الهوى امتع والرأى انقع وقيل في المثل العقل وزير ناصح و الهوى وكيل فاضح و قال الشاعر

اذاالمرءأعطى نفسه كل مااشتهت ولم ينهها تاقت الى كل باطل وساقت اليه الاثم والعاربالذى دعت اليه من حلاوة عاجل

وحسم السبب الاول أن يجعل فكر قلبه حكاعلى نظر عينه فان العين رائد الشهوة والشهوة من دواعى الهوى والقلب زائد الحق والحق من دواعى العقل وقال بعض الحكاء فظر الجاهل بعينه و فاظره و فظر العاقل بقلبه و خاطره ثم يتهم نفسه في صواب ما أحبت و تحسين ما اشتهت ليتضح له الصواب ويتبين له الحق فان الحق أثقل محملا وأصعب من كبافان أشكل عليه أمن ان اجتنب أحبهما اليه وترك اسهلهما عليه فان النفس عن الحق افغر و للهوى آثر وقد قال العباس بن عبد المطب اذا اشتبه عليك أمن ان فدع احبهما اليك و خذ أثقلهما عليك وعلة هذا القول هو ان الثقيل تبطئ النفس عن التسرع اليه في تضحم عالا بطاء و تطاول الزمان صواب ما استعجم و ظهو د ما استبهم وقد قال على بن أبي طالب كرم الله وجهه من تفكر أبصر والحبوب أسهل ما شيء تسرع النفس اليه و تعجل بالاقد ام عليه في قصر الزمان عن تصفحه ويفوت استدراكه ليقضى فعله فلا ينفع التصفح بعد العمل و لا الاستبانة بعد الفوت وقال بعض الحكاء ما كان عنك معرضا فلانكن له متعرضا وقال الشاعر

أليس طلاب ماقدفات جهلا وذكر المرء مالايستطيع

ولقد وصف بعض البلغاء حال الهوى وما يقار نهمن محن الدنيا فقال الهوى مطية الفتنة والدنيا دار المحنة فاترك الهوى تسلم وأعرض عن الدنيا تغنم ولا يفر نك هو الشرطيب الملاهى و لا تفتنك دنياك بسن العوارى فدة اللهو تنقطع وعارية الدهر ترتمجع ويبتى عليك ماتر تكبه من المحارم و تكتسبه من الماسمم وقال على بن عبد الله الجعفرى سمعتنى امرأة بالطواف وأنا انشد

اهوى هوى الدين واللذات تعجبنى فكيف لىبهوى اللذات والدين فقالت هماضر تان فذراً بهماشأت وخذ الاخرى فامافرق ما بين الهوى والشهوة مع اجتهاعهما في العلول واتفاقهما في الدلالة والمدلول فهوان الهوى مختص

بالآراء والاعتقادات والشهوة مختصة بنيل اللذة فصارت الشهوةمن فتائج الهوى وهى اخصوالهوى اصل هو اعمو نحن نسأل الله تعالى ان يكفينا دو اعى الهوى ويصرف عناسبل الردى ويجعل التوفيق لناقائدا والعقل لنامر شدا فقدروى ان الله تعالى أوحىالى عيسىعليه السلام عظ نفسك فان اتعظت فعظ الناس والا فاستحى مني وقال محمدين كناسة

> ويكفعنزيغ الهوى بأديب مامن روی ادباولم یعمل به منصالح فيكون غير معيب حتى يكون بماتعلم عاملا افعاله افعال غير مصيب ولقاما تغنى اصابة قائل ﴿ وقال آخر ﴾

ياايها الرجل المعلم غيره هلالنفسك كانذا التعليم تصف الدواء لذى السقام وذى الضنا كيما يصحبه وانت سقيم ابدأ بنفسك فانهها عن غيها فاذاانتهت عنهفأنت حكيم بالقو لمنكويقبل التعليم فهناك تنذران وعظت ويقتدى لاتنه عن خلق وتاتى مثله عارعليك اذا فعلت عظم حكى ابوفروة أذطار قاصاحب شرطة خالد بن عبدالله القسرى مربابن شبرمة وطارق في موكمه فقال ابن شرمة

اراها وانكانت تحبكانها سيحابةصيفءن قريب تقشع الماهم لىدينى ولهمدنياهم فاستعمل ابن شبرمة بعدذلك على القضاء فقال له ابنه ابو بكر تذكرقواك يومكذا اذمر بكاطارق فى موكبه فقال يابنى أنهم يجدون مثل ابيك ولايجدا بوك مثلهم ان اباك اكل مُن حلوائهم فخبط في اهوائهم اماترى هذا الدين الفاضل كيف عوجل بالتقريع و قو بل بالتو بيخ من أخص ذويه و لعله من ابر بنيه فكيف بناونحن اطلقمنه عمانا واقلق جنانااذار مقتنااعين المتتبعين وتناولتنا السن المعنتين هل نجدغير توفيق الله تعالى ملاذاو سوى عصمته معاذا

حري بابأدب العلم الم اعلم اذالعلم اشرف مارغب فيه الراغب وافضل مأطاب وجدفيه الطالب وانفع ماكسبه

واقتناهالكاسب لازشرفه ينموعلىصاحبه وفضله ينمى عند طالبهقال الله تعالى (قلهليستوى الذين يعلمون والذين لايعلمون) فمنع سبحانه المساواة بين العالم والجاهل لماقد خص به العالم من فضيلة العلم وقال تعالى (وما يعقلها إلاالعالمون) فنغى ان يكون غير العالم يعقل عنه امرا أويفهم منه زجر اوروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال أوحىالله الى ابر اهيم عليه السلام انى عليم احب كل عليم وروى ابو امامة قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن رجلين احدهاعالم و الا تخرعا بدفقال صلى الله عليه وسلم فضل العالم على العابد كفضلي على ادنا كم رجلاو قال على بن ابى طالب رضى الله تعالى عنه الناس أبناءما يحسنون وقال مصعب بن الزبير لابنه تعلم العلم فان يكن لك مال كان لك جمال وان لم يكن لك مال كان لك مالا وقال عبد الملك بن مروان لبنيمه يابني تعاموا العملم فانكنتم سادة فقتم وانكنتم وسطاسم دتم وانكنتم سوقة عشتم وقال بعض الحكماءالع لمرشرف من لاقدرله والادب مال لاخوف عليه وقال بعض الادباءالعــلم أفضلخلف والعــمل به أكمل شرفوقال بعض البلغاءتعلم العلم فاقه يقومك ويسددك صغيراويقدمك ويسودك كبيراويصلح زيغك وفاسدك ويرغم عدوك وحاسدك ويقوم عوجك وميلك ويصحح همتك واملك وقال على رضى الله تعالى عنه قيمة كل امرى ما يحسن فاخذه الخليل فنظمه شعرافقال

لا يكون العلى مثل الدنى لاولاذو الذكاء مثل النبى قيمة المرء قدرما يحسن المر عقضاء من الامام على

وليس يجهل فضل العلم الأأهل الجهل لان فضل العلم المايم وها اللغ في فضله لان فضله لايعلم الابه فاماعدم الجهال العلم الذي به يتوصاون الى فضل العلم جهاوا فضله واسترذلوا اهله وتوهموا ان ما تميل اليه نفوسهم من الامو ال المقتناة والطرف المشتماة أولى أن يكون اقباطم عليها وأحرى ان يكون اشتفاطم بها و قد قال ابن المعترف منثور الحسم العالم لانه كان جاهل لا يعرف الحالم لانه لم يكن عالما وهذا صحيح ولاجله انصرفوا عن العلم وأهله انصراف الزاهدين و الحرفوا عنه وعنهم انحراف المعافدين لان من جهل شيئا عادا دو أنشدني ابن لنك لا بي بكر

ابن دريد جهلت فعاديت العلوم وأهلها كذاك يعادى العلم من هو جاهله ومن كان يهوى أن يرى متصدرا ويكره لاا درى اصيبت مقاتله وقيل لبزر جهر العلم افضل ام المال فقال بل العلم قيل فيالنا نرى العلماء على ابواب الاغنياء ولانكاد ترى الاغنياء على ابواب العلماء فقال ذلك لمعرفة العاماء بمنفعة المال وجهل الاغنياء بفضل العلم وقيل لبعض الحكماء لم لا يجتمع العلم والمال فقال لعز الكال وأنشدت لبعض اهل هذا العصر

وفى الجهل قبل الموت مؤت لاهله فاجسامهم قبل القبو رقبور وان امرألم يحيى بالعلميت فليسله حتى النشور نشور

ووقف بعض المتعلمين ببابعالم ثم فادى تصدقو اعلينا بمالا يتعبضر سا ولا يسقم فقسافا خرج له طعاماو فققة فقال فاقتى الى كلامكم أشد من حاجتى الى طعامكم فافى طااب هدى لاسائل فدى فاذن له العالم وأفاده عن كل ماسال عنه فرج جذلا فرحاوه ويقول علم اوضح لبساخير من مال اغنى فقساو اعلم ان كل العلوم شريفة ولكل علم منها فضيلة والا عاطة بجميعها محال . قيل لبعض الحكاء من يعرف كل العلوم فقال كل الناس وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم افه قال من ظن ان للعلم غاية فقد بخسه حقه ووضعه في غير منزلته التى وصفه الله بها حيث يقول (وما أو تيتم من العلم الاقليلا) وقال بعض العلماء لوكنا فطلب العلم لنبلغ غايته لكنا قد بدأ فاالعلم بالنقيصة ولكنا فطلبه لننقص في كل يوم من العلم عن العلماء المتعمق في العلماء المحمولية وزداد في كل يوم من العلم وقال بعض العلماء المتمق في العلماء المتابد و ليسيرى ارضا و لا يعرف طو لا و لا عرضا و قيل لحماد الراوية الماشج من هذه العلوم فقال استفر غنافيها المجهود فلم فبلغ منها المحدود فنحن كا قال الشاعر اذا قطعنا علما بداعلم و انشد الرشيد عن المهدى بيتين وقال أظنهما له قال الشاعر اذا قطعنا علما بداعلم و انشد الرشيد عن المهدى بيتين وقال أظنهما له الماسات في الماس

يانفسخوضى بحار العلم أوغوضى فالناس مابين معموم ومخصوص لائمى فى هذه الدنيا نحيط به الا احاطة منقوص بمنقوص واذا لم يكن الى معرفة جميع العلوم سبيل وجب صرف الاهتمام الى معرفة اهمها والمناية باولاها وافضلها وأولى العلوم وافضلها علم الدين لان الناس بمعرفته ير شدون و بجهله يضلون اذلا يصح اداء عبادة جهل فاعلها صفات ادائها ولم يعلم شروط اجزائها ولذلك

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فضل العلم خير من فضل العبادة وانحاكان كذلك لانالعلم يبعث على فعل العبادة والعبادة مع خاو فاعلهامن العلم بهاقد لاتكون عبادة فلزم علم ألدين كل مكلف ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم طلب العلم فريضة على كل مسلم وفيه تاويلان احدهما علم ما لا يسعجهه من العبادات أله والثاتي جملة العلم اذالم. يةم بطلبهمن فيه كفاية واذاكان علم آلدين قدأوجب اللهتعالى فرض بعضه على الأعيان وفرض جميعه علىالكفاية كاذأولى نمالم يجب فرضه على الاعيان ولاعلى الكفاية قال الله تعالى (فلولانفرمن كل فرقة منهم طائفة ليتفقهو افى الدين ولينذر واقومهم اذارجعو ا اليهم لعلهم يحذرون)وروى عبدالله بنحران رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل المسجد فاذا هو بمجلسين * احدهايذكرون الله تعالى والا خريتفقهون فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كلا المجلسين على خير و احدها احب الى من صاحبه اما هؤلاء فيسذكرونالله تعالى ويسالونه فانشاءاعطاهم وانشاء منعهم وأما المجلس الاسخر فيتعامون الفقه ويعامون الجاهل وأعابعثت معاما وجلس الى اهل الفقه وروى مروان بن جناح عن يونس بن ميسرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه تال الخيير عادة والشرلجاجة ومنير دالله بهخيرا يفقه في الدين وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال خيارأمتى عاماؤها وخيرعاماؤه فقهاؤها وروى معاذبن رفاعة عن ابراهيم بن عبدالرحمن العدوى قال قال عليه السلام يحمل هذا العلم من كل خلف عدوله ينفو ن عنه تحريف الغالين وانتحال المبطلين وتاويل الجاهلين وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انهقال على بخلفائي قالواومن خلفاؤك قال الذين يحبون سنتي يعلمو نهاعبا داللهوروي حميدعن أنسان النبي صلى الله عليه وسلم قال التفقه في الدين فرض على كل مسلم الافتعامو ا واعلمواوتفقهوا ولأتموتواجهالاوروىسليمان بنيسارعن ابىهريرة ازالنبي صلي الشعليه وسلمقال ماعبدالله بشئ افضل من فقه في الدين و لفقيه و احدأ شدعى الشيطان من الفعابد ولكلشي عمادو عماد الدين الفقه وربمامال بعض المتهاو نين بالدين الى العاوم العقلية ورأى انها احق بالفضيلة وأولى بالتقدمة استثقالا لما تضمنه الدين من التكليف واسترذا لالماجاء به الشرع من التعبد والتوقيف والكلام مع مشل هذا فى اصل لايتسع له هذا الفصل ولن ترى ذلك فيمن سـ لمت فطنته وصحت رويته لان

العقل يمنعمن اذيكون الناس هملااوسدى يعتمدون على آرائهم المختلفة وينقادون لاهوائهم المتشعبة لماتؤ ولاليه امورهم من الاختلاف والتنازع وتفضى اليه احوالهم من التباين والتقاطع فالم يستغنو اعن دين يتالفون به ويتفقون عليه ثم العقل موجب لهأوتابعله ولوتصورهذا المختل التصوران الدين ضرورةفي العقلوان العقل للديناصل لقصرعن التقصيرو اذعن للحقو لكن اهمل نفسه فضل واضل وقديتعلق بالدين علوم قديين الشافعي فضيلة كل واحدمنها فقال من تعلم القرآن عظمت قيمته ومن تعلمالفقه فبلمقداره ومرن كتب الحديث قويت حجته ومن تعلم الحساب جزلرأيه ومن تعلم اللغة رق طبعه ومن لم يصن نفسه لم ينفعه علمه و لعمرى ان صيافة النفس اصل الفضائل لان من اهمل صيافة ففسه ثقة بمامنحه العلم من فضيلته وتوكلا على مايلزم الناس من صيانه سلبوه فضيلة عله ورسموه بقبيح تبذله فلم يف ما اعطاه العلم بماسلبه التبذل لاذالقبيح اتم من الجيل والرذيلة اشهرمن الفضيلة اذالناس لمافى طبائعهم من البغضة والحسدونزاع المنافسة تنصرف عيونهم عن المحاسن الى المساوى فلاينصفون محسناولا يحابون مسيئا لاسيامن كان بالعلم موسوما واليمه منسوبافان زلنه لاتقال وهفوته لاتعذرا مالقبح اثرها واغتترار كثيرمن الناسبها وقدقيل فيمنثور الحكم زلةالعالم كالسفينة تغرق ويغرق معهاخلق كثيروقيل لعيسى بنمريم عليه السلام من أشدالناس قال زلة العالم اذازل هلك بزلته عالم كثير فهذا وجهوامالان الجهال بذمه اغرى وعلى تنقيصه اجرى ليسلبوه فضيلة التقدم ويمنعوه مباينة التخصيص عنادالماجهاوه ومقتالما باينوه لان الجاهل يرى العلم تكلفا ولؤما كاانالعالم يرى الجهل تخلفا وذماوانشدت عن الربيع الشافعي دضي الله عنه ومنزلة السفيه من الفقيه كنزلة الفقيه من السفيه

ومنزلة السفيه من الفقيه حيزلة الفقيه من السفيه فهذا زاهد فى قرب هذا وهذا فيه ازهد منه فيه اذا غلب الشقاء على سفيه تنظع فى مخالفة الفقيه

وقال يحيى بن خالد لا بنه عليك بكل نوع من العلم فخذَّ منه فان المرء عدوما جهل وا فاأكره أن تكون عدوشي من العلم وأنشد

تفنن وخذمن كل علم فانما يفوق امرؤ فى كل فن له علم

فانت عدوللذي أنت جاهل به والعلم أنت تيقنه سلم واذال از ذوالعلم نفسه حق صيانها ولازم فعل مايازمها أن تعيير الموالي وتنقيص المعادى وجمع الى فضيلة العلم جميل الصيانة وعزة النزاهة فصار بالمنزلة التي يستحقها بفضائله وروى أبو الدرداءأن النبى صلى الله عليه وسلمقال العاماءورثة الانبياءلان الانبياءلم يورثواديناراولادرهاوا نماورثوالعلم وروى أبوهريرة انالنبي صلى الله عليه وسلم تال للانبياءعلى العاماء فضل درجتين والعاماء على الشهداء فضل درجة وقال بعض البلفاء انمن الشريعة انتجل أهل الشريعة ومن الصنيعة انترب حسن الصنيعة فينبغي لمن استدل بفطنته على استحسان الفضائل واستقباح الرذائل أن ينغي عرب ففسه رذائل الجهل بفضائل العلم وغفلة الاهمال باستيقاظ المعاناة ويرغب فى العلم رغبة متحقق لفضائله واثق بمنافعه ولايلهيه عن طلبه كثرةمال وجـــدهولانفوذ أمروعلومنزلة فازمن نفذأمره فهوالى العلم أحوج ومن علت منزلنه فهو بالعلم أحق وروى أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ان الحكمة تزيد الشريف شرفا وترفع العبد المملوك حتى تجلسه مجالس الملوك وقدقال بعض الادباء كل عز لايوطده علم مذله وكل علم لا يؤ يده عقل مضله وقال بهض علماء السلف اذا أرادالله بالناس خير اجعل العلم في ملوكهم و الملك في عاما تهم وقال بعض البلغاء العلم عصمة الملوك لانه يمنعهم من الظلم ويردهم الى الحلم ويصدهم عن الاذية ويعطفهم على الرعية فن حقهم أن يعرفو احقه ويستنطنو اأهله فأماالمال فظل زائل وعارية مسترجعة وليس فى كثرته فضيلة ولوكانت فيه فضيلة لخصالله بهمن اصطفاه لرسالته واجتباه لنبوته وقدكان أكثرأ نبياءالله تعالى مع ماخصهم الله بهمن كرامته وفضلهم على سائر خلقه فقراء لايجدون بلفة ولايقدرون علىشيء حتى صاروا فى الفقره ثلاقال البحترى

فقر كفقرالانبياء وغربة وصيانة ليسالبلاء بواحد ولعدم الفضيلة فى المال منعه الله الكافرو حرمه المؤمن قال الشاعر كم كافر بالله أمواله تزداد أضعافا على كفره ومؤمن ليس له درهم يزداد ايمانا على فقره

يالائم الدهر وأفعاله مشتغلايزرى على دهره الدهر مامور له آمر ينصرف الدهرعلى أمره

وقد بين على بن أبي طالب رضى الله تعالى عنه فضل ما بين العلم والمال فقال العلم خير من المال العلم يحرسك و افت تحرس المال العلم حاكم والمال محكوم عليه مات خزات الاموال و بقى خزان العلم أعيانهم مفقودة وأشخاصهم فى القلوب موجودة وسئل بعض العلماء أيما أفضل المال أم العلم فقال الجواب عن هذا ايما افضل المال أم العلم فقال الجواب عن هذا ايما افضل المال أم العلم وقال صالح بن عبد القدوس

لاخيرفيمن كانخيرثنائه فالناس قولهم غنىواجد

وربما امتنعالانسان من طلب العلم لكبرسنه واستحيائهمن تقصيره في صغره أن يتعلم في كبره فرضي بالجهل اذيكون موسوما به وآثره على العلم ان يصير مبتدئا به وهذا منخدع الجهل وغرورالكسل لازالعام اذاكان فضيلة فرغبة ذوى الاسنان فيه أولىوالابتداءبالفضيلة فضيلة ولانكون شيخامتعلماأ ولىمن أن يكون شيخا جاهلا * حكى ان بعض الحكماء رأى شيخا كبير ايحب النظر في العلم ويستحى فقال لهياهذا أتستحيان تكون ف آخرعمرك أفضل مماكنت في أوله وُذكران ابراهيم ابن المهدى دخل على المأمون وعنده جماعة يتكامون في الفقه فقال ياعم ماعنـــدك فيمايقول هؤ لاءفقال يأمير المؤمنين شغلونافى الصغر واستغلنافى الكبر فقال لم لاتتعلمه اليومقال أويحسن بمثلى طلب العلمقال نعم والثلان تموت طالبالا علم خيرمن ان تعيش قانما بألجهل قال و الى متى يحسن بى طلب العلم قال ماحسنت بك الحياة لان الصغير اعذروان لم يكن فى الجهل عذر لانه لم تطل به مدة التفريط ولا استمرت عليه ايام الاهمال وقدقيل فيمنثورالحكم جهلاالصغير معذوروعام معقورفاما الكبير فالجهل بهاقبح ونقصه عليه افضح لان علوالسن اذالم يكسبه فضلاو لم يفده عاما وكافت ايامه فىالجهل ماضية ومنالفضلخالية كانالصـغيرافضلمنــهلأن الرجاءله اكثرلج والامل فيهأظهر وحسبك نقصافى رجل يكون الصغير المساوى له فى الجهل افضل منه وانشدت ابعض اهل الادب

اذالم يكن من السنين مترجما عن انفضل للانسان سميته طاعلا

وما تنفع الاعوام حين يعدها ولم يستفد فيهن علما ولافضلا ارى الدهرمن سوءالتصرف مائلا الى كل ذى جهل كان به جهلا وربما امتنع من طلب العلم تتعذر المادة وشغله اكتسابها عن التماس العلم وهذا وان كان اعذر من غيره مع انه قلما يكون ذلك الاعند ذى شره وعيب و شهو قمستعبدة فينبغى ان يصرف للعلم حظامن زمانه فليس كل الزمان زمان اكتساب و لابدللمكتسب من أوقات استراحة والم عطلة ومن صرف كل فقسه الى الكسب حتى لم يترك لها فراغا الى غيره فهو من عبيد الدنيا واسراء الحرص وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لكل شي فترة فن كافت فترته الى العلم فقد نجا. وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لكل في فترة فن كافت فترته الى العلم العلم الموالكونوا علماء من أحب العلم العلم الموالكونوا علماء من المدي ويرد كم عن الردى وقال بعض الحكم المواطئة و بعد فطنته و هذا من طلب العلم ما يظنه من صعوبته و بعد غايته و يخشى من قلة ذهنه و بعد فطنته و هذا الظرف اعتذار ذوى النقص و خيفة الهل العجز لان الاخبار قبل الاختبار جهل والخشية قبل الابتلاء عجز وقد قال الشاء والمناء والخشية قبل الابتلاء عجز وقد قال الشاء والخشية قبل الابتلاء عبد وقد قال الساء وقد والماء والخساء والماء والمناء و المناء والماء والماء وقد والماء والماء

لاتكونن للامور هيوبا فالى خيبة يصير الهيوب وقال رجل لا بى هريرة رضى الله عنه أريدان أتعلم العلم وأخاف ان اضيعه فقال كفي بترك العام اضاعة وليس وان تفاضلت الاذهان وتفاوتت الفطن ينبغى لمن قل منها حظه أن يياس من فيل القليل وادراك اليسير الذى بخرج به من حد الجهالة الى ادنى مراتب النخصيص فان الماء مع لينه يؤثر في صم الصيخور فكيف لا يؤثر العلم الزكى فى فقس راغب شهى وطالب خلى لاسيا وطالب العام معان قال النبى صلى الله عليه وسلم ان الملائكة كة لتضع اجنحتها الطالب العلم رضا بما يطلب وربما منع ذا السفاهة من طلب العلم أن يصور فى فقسه حرفة الهله وتضايق الامور مع الاستغال به حتى من طلب العلم أن يصور فى فقسه حرفة الهله و تضايق الامور مع الاستغال به حتى يسمهم بالادبار و يتوسمهم بالحرمان فان رأى متحليا بالعام هرب منه كانه لم ير عالما مقبلا و جاهلاه دبر او لقدراً يت من هذه الطبقة جماعة ذوى منازل وأحوال كنت أخنى عنهم ما يصحب من معبرة

وكتاب لئلااكونعندهم مستثقلاوانكان البعدعنهم مؤنسا ومصلحا والقرب منهم وحشا ومفسدافقدقال بزرجمهر الجهل في القلب كالنزفي الارض يفسدماحوله لكن اتبعت فيهم الحديث المروى عن أبي الاشعث عن أبي عثمان عن ثوبان عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال خالطوا الناس باخلاقهم وخالفوهم في أعمالهم ولذلك قال بعضالبلغاءرب جهل وقيت بهعاما وسفه حميت بمحاما وهذه الطبقة نمن لايرجى لها صلاح ولايؤمل لهافلاح لانمن اعتقداناالعلم شينوان تركهزين وان للجهل اقبالا مجديا وللعلم ادبار امكديا كاز ضلاله مستحكما ورشاده مستبعدا وكان هو الخامس الهالك الذىقال فيهعلى بن أبي طالب رضى الله تعالى عنه اغد عالما أومتعاما أومستمعا أومحباولاتكن الخامس فتهلك وقدرواه خالد الحذاءعن عبدالرحمن بن أبى بكرعن النبي صلى الله عليه وسلم مسنداو ليسلن هذه حاله في العذل نفع و لا في الاستصلاح مطمع وقدقيل لبزرجهر مالكم لاتعاتبون الجهال فقال انالا نكأف العمي أن يبصرواولاالصم أن يسمعوا وهذه الطائفة التي تنفر من العام هذا النفور وتعافد أهله هذا العنادترى العقل بهذه المثابة وتنفرمن العقلاء هذا النفور وتعتقد ان العاقل محادف وانالاحمق محظوظ وناهيك بضلال من هذا اعتقاده في العقل والعام هل يكون لخيرأ هلاأو لفضيلة موضعا وقدقال بعض البلفاءأخبث الناس المساوى بين المحاسن والمساوىوعلةهذا انهمربمارأواعافلاغيرمحظوظ وعالماغيرمرزوق فظنواان العلم والعقل هاالسبب في قلة حظه ورزقه وقدانصر فت عيونهم عن حرمان أكثر النوكي وادبارأ كثر الجهال لان في العقلاء والعلماء قلة وعليهم من فضلهم سمة ولذلك قيل العاماءغر باءلكثرة الجهال فاذ اظهرت سمة فضلهم وصادف ذلك قاة حظ بعضهم تنوهوابالتمييز واشتهروابالتعيين فصاروا مقصودين باشارة المتعنتين ملحوظين بايماء الشامتين والجهال والحقى لماكثر واولم يتخصصوا انصرفت عنهم النفوس فلم يلحظ المحروم منهم بطرف شامت ولاقصدالمجدو دمنهم باشارة عانت فلذلك ظن الجاهل المرزوقان الفقروالضيق مختصان بالعلم والعقل دون الجهل والحمقولوفتشتأحوالااعلماءوالعقلاءمعقلتهم لوجدت الاقبال في أكثرهم ولو اختبرتأمورالحهالوالحقى معكثرتهم لوجدت الحرمان في اكنرهم وانمايصير

ذوالحال الواسعة منهم ملحوظ امشتهر الان حظه عجب واقباله مستغرب كما أن حرمان العاقل العالم غريب و اقلاله عجيب ولم تزل الناس على سالف الدهور من ذلك متعجبين و به معتبرين حتى قيل لبزر جمهر ماأعجب الاشياء فقال بحجم الجاهل و اكداء العاقل لكن الرزق بالحظ و الجدلا بالعلم و العقل حكة منه تعالى يدل بها على قدرته و اجراء الامور على مشيئته و قد قالت الحكم الوجرت الاقسام على قدر العقول لم تعش البهائم فنظمه أبو تمام الطائى فقال

و يكدى الفتى من دهر وهو عالم ملكن اذن من جهلهن البهائم

ينال الفتى منءيشه وهو جاهل ولوكانتالارزاق تجرىعلى الحجى

ﷺ وقال کے عب بنز ہیر بن أبی سامی کے۔

لوكنت أعجب من شي ً لاعجبني سمى الفتى وهو مخبوء له القدر يسمى الفتى لامورليس يدركها والنفس واحدة والهممنتشر

على أن العلم والعقل سعادة واقبال وان قل معهما المال وضاقت معهما الخال والجهل والحق حرمان وادبار وان كثر معهما المال واتسعت معهما الحال لان السعادة ليست بكترة المال فكم من مكترشتي ومقل سعيد وكيف يكون الجاهل الفني سعيدا والجهل يضفه ام كيف يكون العالم الفقيرشتي والعلم يرفعه و قد قيل في منثور الحكم كم من ذليل اعزه علمه ومن عزيز أذله جهله وقال عبد الله بن المعتز نعمة الجاهل كروضة مزبلة وقال بعض الحكم عكم عن المعنى الحكم عن العام فان لم تنالوا به من الدفيا حظا فلان يذم الزمان لكم أحب الى من اذيذم الزمان بكم * وقال بعض الادباء من لم يستفد بالعام ما لا كسب به جما لا وانشد بعض أهل الادب لا بن طباطبا

ویضحی کئب البال عندی حزینه اجمع من عند الرواة فنونه واحفظ مما استفید عیونه و کسن با لجهل الذمیم ظنونه

حسودم يض القلب يخفى أنينه ويلوم على انرحت للعلم طالبا فاعرف ابكارالكلام وعونه ويزعم ان المام لا يكسب الفنى فيالائمي دعني اغالى بقيمتى فقيمة كل الناس ما يحسنونه

وانا استعيذبالله من خدع الجهل المذلة وبوادر الحمق المضلة واساله السعادة بعقل رادع يستقيم به من زلوعلم نافع يستهدى به من ضل فقدر وى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اذا استرذل الله عبد احظر عايه العلم فينبغي لمن زهد في العلم انكون فيه راغبا ولمن رغبفيهان يكون لهطالباولمن طلبهان يكون منه مستكثر أولمن استكثرمنه ان يكون بهعاملا ولايطاب اتركه احتجاجا ولالاتقصير فيهعذرا وقدة لاالشاعر

لاتعذراني فالاساءة انه شرارالرجال من يسىء فيعذر ولايسوف نفسه بالمواعيدالكاذبة ويمنيها بانقطاع الاشغال المتصلة فان الكل وقت شغلاولكلزمانعذراوقالالشاعر

نروحونف دولح اجتنا وحاجة من عاش لاتنقضى تموت مع المرء حاجاته وتبقى له حاجبة مابقى

ويقصدطلب العلم وأثقا بتيسير اللهقاصداوجه الله تعالى بنية خالصة وعزيمة صادقة فقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من تعلم علما لغير الله واراد به غيير الله فليتبوأ مقعده من الناروروى الوهريرة رضى الله تعالى عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال تعامو االعلم قبل ازير فع و رفعه ذهاب اهله فان احدكم لايدرى متى يحتاج اليه أومتي يحتاج الى ماعنده وليحذران يطلبه لمراءاورياءفان المارى به مهجور لاينتفع والمرائى بهمحقو ولايرتفع ودوى عن النبى صــلى الله عليــه وسلم انه قال لاتعاموا العلم لتماروا بهالسفهاء ولاتعامو االعلم لتجادلوا بهالعاماء فمن فعل ذلكمنكم فالنارمثواهوليس المهارى بههو المناظرفيه طالبالاصواب منه ولكنه القاصد لدفع مايرد عليه من فاسدأ وصحيح وفيهم جاءت السنة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لا يجادل الامنافق او مرتاب وقال الاوز اعى اذاار ادالله بقوم شراأ عطاهم الجدل ومنعهم العمل وانشدالرياشي لمصعب بنعبدالله

> اجادل كل معترض ظنين فاجعل دينه غرضا لديمي واترك ماعملت لرأى غيرى وليس الرأى كالعلم اليقين وماانا والخصومة وهيشيء يصرف فىالشمال وفى اليمين

فاماماعامت فقدكفاني واماماجهلت فجنبوني

وقد بين ذلك بعض العلماء فقال لصاحبه لا يمنعنك حذر المراء من حسن المناظرة فان المهارى هو الذي لا يدان يتعلم منه احدو لا يرحو ان يتعلم من احدو اعلم ان المهارى مطلوب باعثا والباعث على المطلوب شيا تن رغبة اور هبة فليكن طالب العلم راغبا داهبا اما الرغبة فني ثو اب الله تعالى الطالبي مرضاته وحافظي مفترضاته و اما الرهبة فن عقاب الله تعالى لناد كي او امره و مهملي زو اجره فاذا اجتمعت الرغبة والرهبة ادتالي كنه العلم وحقيقة الرهد لان الرغبة اقوى الباعثين على العلم والرهبة اقوى السبين في الرهد وقد قالت الحكاء اصل العلم الرغبة و ثمر ته السعادة و اصل الزهد المبين في الرهبة و ثمر ته العبادة فاذا اقترن الرهد والعلم فقد تمت السعادة و عمت الفضيلة و ان افتر قافيا و يحمفتر قين فاأضر افتر اقها و اقبح اففر ادها و قدر وى عن النبي صلى الله الا عليه وسلم افه قال من از داد في العلم رشد او لم يز دد في الدنياز هد الم يز دد من الله الا بعد وقال مالك بن دينا دمن لم يؤت من العلم ما يقمعه فاا و قي منه لا ينفعه وقال بعض الحكاء الفقيه بغير و رع كالسر اجيضيء البيت و يحرق نفسه

﴿ فصل ﴿ واعلم ان للعلوم او ائل تؤدى الى او اخرها ومداخل تقضى الى حقائقها فليبتدى و طالب العلم باو ائلها الينتهى الى او اخرها و بمداخلها ليفضى الى حقائقها و لا يطلب الآخر قبل الاول و لا الحقيقة قبل المدخل فلايدرك الآخر و لا يعرف الحقيقة لان البناء على غير اس لا يبنى و الثمر من غير غرس لا يجنى و اذلك اسباب فاسدة و دواع و اهية فنها ان يكون فى النفس اغراض تختص بنوع من العلم فيدعو ه الفرض الى قصد ذلك النوع و يعدل عن مقدما ته كرجل بؤثر القضاء و يتصدى للحكم فيقصد من علم الفقه الى ادب القاضى و ما يتعلق به من الدعوى و البينات او يحب الاتسام بالشهادة في تعلم كتاب الشهادات لئلايصير موسو ما يجهل ما يعانى فاذا ادرك ذلك ظن انه قد حاز من العلم جهوره و أدرك منه مشهوره ولم يرما بقى منه الا غامضا طلبه عناء وعويصا استخراجه فناء لقصور همته على ما أدرك و انصرافها عما ترك و لونصح نفسه لعلم ان ما ترك اهم ما ادرك لان بعض العلم من تبط ببعض و لكل باب منه تعلق عاقبه فلا مقوم الاو اخر الا باو ائلها و قد يصح قيام الاو ائل با نفسها في صير طلب الاو اخر بترك تقوم الاو اخر الا باو ائلها و قد يصح قيام الاو ائل بانفسها في صير طلب الاو اخر الا باو ائلها و قد بترك

الاوائل تركاللاوائل والاواخر فاذا ليسيعرى من لوم وان كان تارك الكل ألوم ومنها ان يحب الاشتهار بالعلم امالتكسب اولتجمل فيقصد من العلم ما اشتهر من مسائل الجدلوطريق النظر ويتعاطىعلممااختاف فيهدون مااتفقعليه ليناظرعلي الخلاف وهو لايمرف الوفاق وبجادل الخصوم وهو لايعرف مذهبا مخصوصا ولقد رأيت من هذه الطبقة عدداقد تحققوا بالعلم تحقق المتكامين واشتهر وابه اشتهار المتبحرين ادا اخذوافي مناظرة الخصوم ظهركلامهم واذاستلواعن وانحمذهبهم ضلت افهامهم حتى انهم ليخبطون في الجو ابخبط عشو اءفلايظهر لهم صواب ولأ ينقر رلهم جواب ثم لابرون ذنك نقصااذا نمقوافى ألجالس كارمام صوفاولفقواعلى المخالف حداجامالو فاوقدجه لوامن المذهب مايعامه المبتدي ويتداونه الناشيء فهم دائما فىلفطمضل اوغلطمذل ورأيت قومامنهم يرون الاشتغال بالماداهب تكانما والاستكثارمنه تخلفاو حاجتي بعضهم عليه فقالكيف يكو زعلم حافظ المذاهب مسمورا وعلم المناظرعامامشهو رافقلت كيف يجونعلم وافظ المذهب مستوراء هوسريع الجوابكثير الصواب لانهان لم يسئل سكت فام يعرف والمناظران ام يسئل سال فمرف وقلت أليس اذاسئل الحافظ فاصاب بان فضله قال نمم قلت افليس اذاسئل المناظر فاخطابان نقصه وقدقيل عندالامتحان يكرم المرءاويهان فامسك عن جوابى لانه انافكركابرالممقولولواعترف لرمته الحجة والامساك اذعان والسكوت رضي ولان ينقادالى الحقاولى من ان يستفزه الباطل وهذه طريقة من يقول اعرفوني وهو غير عروف ولاممروف وبميدممن لايعرفالعلمان يعرفه بهوقدقال زهير

ومهماتكن عندامرى عمن خليقة وأن خالها تخفى على الناس تعلم ومن أسباب التقصير ايضاان يغفل عن التعلم في الصغر ثم يشتغل به في الكبر فيستحى ان يبتدى عما يبتدى الصفير ويستنكف أن يساويه الحدث الغرير فيبد أباوا خر العلوم واطر افها و يهم بحو اشها و اكنافها ليتقدم على الصغير المبتدى ويساوى الكبير المنتهى وهذا ممن رضى بخداع نفسه و قنع بمداهنة حسه لان معقوله ان احسوم مقول كل ذى حس يشهد بفسادهذا التصوروين طق باختلال هذا التخيل لانه شيء لايقوم في وهم وجهل ما يبتدى و به المتعلم اقبح من جهل ما ينتهى اليه العالم وقدقال الشاعر

ترق الى صغير الامر حتى يرقيك الصغير الى الكبير فتعرف بالتفكر فصفير كبيرا بعد معرفة الصغير

ولهذا المعنى وأشباهه كان التعلم فى الصغراحمدروى مروان بن سالمعن اسمعيل ابن ابى الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل الذى يتعلم فى صغره كالنقش على الصخروالذى يتعلم فى كبره كالذى يكتب على الماء وقال على بن ابى طالب كرم الله وجهه قلب الحدث كالأراضى الخالية ماالق فيها من شىء قبلته وا بما كان ذلك لان الصغير افرغ قلباوا قل شفلاوايسر تبذلاوا كثرتواضعاوقد قيل في منثور الحكم المتواضع من طلاب العام اكثرهم علما كان المكان المنخفض اكثر البقاع ماء فاماان يكون الصغير أن بطمن الكبير اذاعرى من هذه الموافع واوعى منه اذاخلامن هذه القواطع فلا منه حكى ان الاحنف بن قيس سمع رجلايقول التعلم فى الصغر كالنقش على الحجر فقال الاحنف عن المعنى و بينه و نبه على الحلة لان قواطع الـ كبير كثيرة فنها ماذكر نا من الاحنف عن المعنى و بينه و نبه على الحلة لان قواطع الـ كبير كثيرة فنها ماذكر نا من الاحنف عن المعنى و بينه و نبه على الحلة لان قواطع الـ كبير كثيرة فنها ماذكر نا من الاحنف عن المعنى و بينه و نبه على الحلة لان قواطع الـ كبير كثيرة فنها ماذكر نا من الاحنف عن المعنى و بينه و نبه على الحلة لان قواطع الـ كبير كثيرة فنها ماذكر نا من و به على العلم و منها و فورشه و انه و تقسم افكاره و قال الله عدا لجياء والـ كبر في العلم و منها و فورشه و انه و تقسم افكاره و قال الشاعر يرتع الجهل بعدا لحياء والـ كبر في العلم و منها و فورشه و انه و تقسم افكاره و قال الشاعر يرتع الجهل بعدا لحياء والـ كبر في العلم و منها و فورشه و انه و تقسم افكاره و قال الشاعر يرتع الجهل بعدا لحياء و الـ كبر في العلم و منها و فورشه و انه و تقسم افكاره و قال الشاعر و الماء و كلم المنافرة و كلم المنافرة و كمنافرة و المنافرة و كلم و الماء و كلم و الماء و كلم و كلم

صرف الهوى عن ذى الهوى عزيز ان الهوى ليس له تمييز وقال بعض البلغاء القلب اذاء القال هن اذاغلق و منها الطوارق المزعجة والهموم المذهلة وقد قيل في منثور الحكم الهم قيد الحواس وقال بعض البلغاء من بلغ اشده لاق من العيش اشده و منها كثرة اشفاله و ترادف احو الهحتى انها تستوعب زمانه وتستنفد أيامه فاذا كان رئاسة الهته و ان كان ذامعيشة قطعته ولذلك قيل تفقهو اقبل ان تسود و اوقال بزرجهر الشغل مجهده و الفراغ مفسده في نبغي لطالب العلم ان لاينى في طلبه و ينتهز الفرصة به فر عاشح الزمان عاسم حوضن عامنح و يبتدىء من العلم باوله وياتيه من مدخله و لا يتشاغل بطلب ما لا يضرجه له في منه دلك من ادر الدُما لا يسعه جهله فان لكل علم فضو لا مذهلة و شذور امشفلة ان صرف اليها نفسه قطعته عما هو أهم منها وقال ابن عباس رضى الله عنهما العلم اكثر من ان يحصى فذو امن كل شيء احسنه وقال المامون مالم يمكن من العلم بارعاف بطون الصحف اولى به من قلوب الرجال احسنه وقال المامون مالم يمكن من العلم بارعاف بطون الصحف اولى به من قلوب الرجال

وقال بعض الحكاء بترك مالا يعنيك يتم لك ما يعنيك ولا ينبغى ان يدعوه ذلك الى ترك مااستصعب عليه اشعارا لنفسه ان ذلك من فضول علمه واعذارا لها فى ترك الاشتغال به فان ذلك مطية النوكي وعذر المقصر بن ومن اخذ من العلم ما يسهل و ترك منه ما تعذر كان كالقانس اذا امتنع عليه الصيد تركه فلا يرجع الا خائبا اذ ليس يرى الصيد الا ممتنعا كذلك العلم طلبه صعب على من جهله سهل على من علمه لان معانيه التى يتوصل اليها مستودعة في كلام مترجم عنها وكل كلام مستعمل فهو يجمع لفظا مسموعا ومعنى مفهو ما فاللفظ كلام يعقل بالسمع و المعنى تحت اللفظ يفهم بالقلب * وقد قال بعض الحكم عالما و استفرا و العالم معانيه بقلبه و اذا فهم المعانى سقط عنه كلفة استخر اجها و بقى عليه معاناة حفظ ها و استقر ارها لان المعانى شوار د تضل بالاغفال و العلوم و حشية تنفر بالارسال فاذا حفظها بعد الفهم انست و اذاذكر ها بعد الانس رست و قال بعض العلماء من اكثر المذاكرة بالعلم في نسم ما علم و استفاد ما لم يعلم هو قال الشاعر

اذا لم یذا کر ذو العلوم بعامه ولم یستفدعاًما نسی ماتعاماً فکم جامع للکتب من کل مذهب یزید مع الایام فی جمعه عمی

وان لم يفهم معانى ماسمع كشف عن السبب المانع منها ليعلم العلة فى تعذر فهمها قائه عمرفة أسباب الاشياء وعللها يصل الى تلافى ماشذو صلاح مافسدو ليس يخاو السبب المانع من ذلك من ثلاثة أقسام اماان يكون لعلة فى الكلام المترجم واما أن يكون لعلة فى المعنى المستودع واما ان يكون لعلة فى السنخرج فان كان السبب المانع من فهمها لعلة فى الكلام المترجم عنها لم يخل ذلك من ثلاثة أحو الداح هاان يكون لتقصير اللفظ عن المعنى فيصير تقصير اللفظ عن ذلك المعنى سبباما نعا من فهم ذلك المعنى وهذا يكون من أحدوجهين امامن حصر المتكام وعيه وامامن بلادته وقلة فهمه والحال الثاني ان يكون من احد وجهين امامن هذر المتكلم واكثاره واما فهم المقصود منه وهذا قد يكون من احد وجهين امامن هذر المتكلم واكثاره واما لسوء ظنه بفهم سامعه *والحال الثالث الثالث ان يكون لمو اضع يقصدها المتكلم بكلامه فاذا لم يعرفها السامع لم يفهم معافيها فاما تقصير اللفظ وزيادته فن الاسباب الخاصة دون

المات القصرالي المكار مستوفى وعن الرائد الى الكافي أرحت نفسك من تكلف ما يكدر المواقعين على استخراجه امالضرورة دعتك اليه عنداعو ازغيره اولحمية دأخلتك عندتعذرفهمه فانظر فيسبب الزيادة والتقصير فان كان النقصير لحصر والزيادة لهذرسهل عليك استخراج المعنى منه لانماله من الكلام محصول لايجوز انيكون المختلمنه اكثرمن الصحيح وفى الاكثرعلى الاقل دليل وانكانت زيادة اللفظ على المعنى لسوءظن المتكلم بفهم السامع كان استخراجه اسهل وان كان تقصير اللفظ عن المعنى لسوءفهم المتكلم فهوأصعب الامورحالاو ابعدها استخراجا لان مالم يفهمه مكامك فانتمن فهمه أبعد الاان تكون بفرطذ كائك وجودة خاطرك تننبه باشارته على استنباط ماعجزعنه واستخراجماقصرفيه فتكون فضيلة الاستيفاءلك وحقالتقدمله وأما المواضعة فضربان عامة وخاصة ناما العامة فهيي مواضعة العلماء فياجعلوه ألقابا لمعان لايستفني المتعلم عنها ولايقف على معنى كلامهم الابها كاجعل المتكلمون الجواهر والاعراض والأجسام القاباوضموهالمعان اتفقو اعليها ولست تجد من العلوم علم ايخلومن هذا وهذه المواضعه العامة تسمى عرفا وأما الخاصة فمواضعة الواحد يقصد بباطن كلامه غيرظاهره فاذا كانت فى الكلام كانت رمزا وان كانت فىالشعركانت لغزافاماالرمزفلست تمجده فى علم معنوى ولا كلام لغوى وانما يختص غالباباحد شيئين اما بمذهب شنيع يخفيه معتقده ويجعل الرمز سببالتطلع النفوس اليه واحمال التأويل فيهسببالدفع التهمةعنه وامالمايدعي أربابه انهعلم معوز وانادراكهبديعمعجز كالصنعة التىوضعها اربابهااسما لعلم الكيمياء فرمزوا باوصافه واخفوا معانيه ليوهموا الشحبه والاسف عليه خديعة للعقول الواهية والآراءالفاسدة وقد قال الشاعر

منعت شيئًا فاكثرت الولوع به وحبشى الى الانسان ما منعا مم ليكونو ابراء من عهدة ماقانوه اذا جرب ولوكان ماتضمر هذين النوعين واشباههما من الرموز معنى صحيحا وعلما مستفادا لخرج من الرمزالخني الى العلم الجلى فان اغراض الناس مع اختلاف اهوائهم لا تتفق على سترسليم واخفاء مفيدوقد

الستر دون الفاحشات ولا يلقاك دون الخير همين ور بمااستعمل الرمز من الكلام فيماير ادنفخيمه من المعاني وتعصب الطلاط ليكون احلى فى القلوب موقعا واجل في النفوس موضعا فيصير بالرَّمْرُ مُستَوْسُونَ الصحف مخلدا كالذى حكى عن فيثاغورس في وصاياه المردوزة انه فال احفظ ميزانك من الندىواوزانك من الصدى ير يدبح في ظالميزان من الندى حفظ اللساز من الخنا وحفظ الاوزان من الصدى حفظ العقل من الهوى فصار بهذا الرمز مستحسنا ومدويا ولوقاله باللفظ الصر يحوا المنى الفصيح لماسارعنه ولااستحسن منه وعلة ذلك اذالحجوب عن الافهام كالمحجوب عن الأبصار فيما يحصل له في الننوسمن التعظيم وفىالقلوب منالتفخيم وماظهرمنها ولم يحتجب هان واسترذل وهذا آنما يصح استحلاؤه فياقل وهو باللفظ الصر يحمستقل ناماالعلوم المنتشرة التى تطلع النفوسالها فقداستغنت بقوة الباعث علها وشدة الداعى الهاعن الاستدعاء المها برمز مستحلى ولفظ مستغرب بلذلك منفرعنها لمافى الاشتغال باسنخر اجرمو زها من الابطاء عن دركها وتصورمما نهافهذا حال الرمز وأما اللغز فهو تحدي أهل انفراغ وشغلذوىالبطالة ليتنافسوا فىتباين قرائحهم ويتفاخروا فى سرعة خواطرهم فيستكدواخو أطرقدمنحو اصحتهافيالا يجدى ففعا ولايفدعامافهم كاهل الصراع الذين قدصر فوامامنحوه من صحة أجسامهم الىصراع كدوديصر ععقولهم ويهد أجسامهم لايكسبهم حمداولا يجدىعليهم نفعا أنظرالى قول الشاعر

رجل مات وخلف رجلاً ابن أم ابن أبي أخت أبيه معه أم بني أولاده وأبا أخت بني عم اخيه

أخبر فى عن هذين البينين وقدروعك صعوبة ماتضمناه من السؤ اله المستكدك الفكر في استخراجه فعامت انه أراد ميتاخلف أباو زوجة وعماما الذي أفادك من العلم وفنى عنك الجهل ألست بعد علمه تجهل ما كنت جاهلا من قبله ولو ان السائل قلب لك السؤ ال فاخر ما قدم وقدم ما أخر لكسنت في الجهل به قبل استخراجه كما كنت في الجهل الاول وقد كددت فسك و اتعبت خاطرك ثم الانعدم أن ير دعليك مثل هذ

مما تجهله فتكون فيه كماكنت قبله فاصرف ففسك تولى الله رشدك عن علوم النوكي وتكلف البطالين فقدروي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال من حسن اسلام المرء تركه مالايعنيه ثم اجعل مامن الله به عليك من صحة القريحة وسرعة الخاطر مصروفا الى علممايكونانفاق خاطرك فيهمذخوراوكدفكرك فيهمشكوراوقدروي سعيد ابن أبي هندعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فعمتان مغبون فيهما كثيرمن الناس الصيحة والفراغ ونحن نستعيذ باللهمن ان نغبن فضل نمعته علينا ونجهل نفع احسانه الينا وقدقيل في منثور الحكم من الفراغ تكونالصبوة وقال بعضالبلغاءمن أمضى يومه فىغير حق قضاه أوفرض أداه أوبجد أثلهاو حمدحصلهاوخيراسسهاوعلم اقتبسه فقدعق يومهوظلم نفسهوقال بعضالشعراء

لقد هاج الفراغ عليك شغلا و سباب البلاء من الفراغ فهذا تعليل مافى الكلام من الاسباب المانعة من فهم معانيه حتى خرج بنا الاستيفاء الى الاطالة والكشف الى الاغماض ، واما القسم الثانى وهو أن يكون السبب المانع من فهم السامع لعلة في المعنى المسنو دع فلا يخلو حال المعنى من ثلاثة اقسام اما ان يكون مستقلا بنفسه او یکونمقدمة لغیره او یکون نتیجةمن غیره فاما المستقل بنفســه فضربان جلى وخفى فاما الجلى فهو يسبق الى فهم متصوره من أول وهلة وليس هذامن اقسام مايشكل علىذى تصور واما الخني فيحتاج في ادراكه الى زيادة تأمل وفضل معاياة ليتجلىعما اخفى وينكشفهما اغمض وباستعمال الفكرفيه يكون الارتياض به و بالارتياض به يسهل منه مااستصعب و يقرب منهما بعد فان للرياضة جراءة وللدراية تأثيرا واماماكان مقدمة لغيره فضر بان احدها ان تقوم المقدمة بنفسها وانتعدتالى غيرها فتكون كالمستقل بنفسه في تصوره وفهمه وان كان مستدعيا لنتيجته * والثاني ان يكون مفتقرا الى نتيجنه فيتعذر فهم المقدمة الإيمايتبعمامن النتيجة لانهاتكون بعضاو تبعيض المعنى اشكل لهو بعضه لايغنى عنكله واماماكان فتيجة لغيره فهو لايدرك الاباوله ولايتصورعلى حقيقته الابمقدمته والاشتغالبه قبل المقدمةعناءو اتعاب الفكر في استنباطه قبل قاعدته اذي فهذا يوضح تعليل مافي المعانى من الاسباب المانعة من فهمها واما القمم الثالث وهو ان يكون السبب المانع لعلة فى المستمع فذلك ضربان احدها من ذاته والثانى من طارئ عليه فاما ما كان مانعا ذاته فيتنوع نوعين احدهما ما كان ما نعامان تصور المعنى وفهمه والثانى ما كان مانعا من حفظه بعد تصوره وفهمه قاما المانع من تصور المعنى وفهمه في في البلادة وقلة الفطنة وهو الداء العياء وقد قال بعض الحكاء اذا فقد العالم الذهن قل على الاضد احتجاجه وكثر الى الكتب احتياجه وليس لمن بلى به الا الصبر والاقلال لانه على القليل اقدر وبالصبر أحرى أن ينال و يظفر وقد قال بعض الحكاء قدم لحاجتك بعض لجاجتك وليس يقدر على الصبر من هذه حالته الاان يكون غالب الشهوة بعيد الهمة فيشعر قلبه الصبر لقوة شهوته ويكاف جسده احتمال التعب لبعدهمته فاذا تلوح له المعنى عساعدة الشهود أعقبه ذلك الحاح الاملين و نشاط المدركين فقل عنده كل له المعنى عساعدة الشهود أعقبه ذلك الحاح الاملين و نشاط المدركين فقل عنده كل كثير وسهل عليه كل عسير وقدروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لا تنالون ما تحبون الا بالصبر على ما تكرهون و لا تبلغون ما تهوون الا بالم المناه و قدرك من متعب قدمك وقال بعض البلغاء اذا اشتدال كلف منشور الحكم أ تعب قدمك فكم من متعب قدمك وقال بعض البلغاء اذا اشتدال كلف منشور الحكم أ تعب قدمك فكم من متعب قدمك وقال بعض البلغاء اذا اشتدال كلف وانشد بعض اهل الادب لعلى بن أ في طالب كرم الله وجهه

لاتعجزن ولا تدخلك مضجرة فالنجعيهاك بين العجز والضجر والما المانع من حفظه بعد تصوره و فهمه فهو النسيان الحادث عن غفلة التقصير التوانى فينبغى لمن بلى به ان يستدرك تقصيره بكثرة الدرس و يوقظ غفلة التقصير بادامة النظر فقد قيل لمن يدرك العلم من لا يطيل درسه و يكد فقسه وكثرة الدرس كدلا يصبر عليه الامن يرى العلم مغنا و الجهالة مغرما فيحتمل تعب الدرس ليدرك راحة العلم و ينفى عنه معرة الجهل فان فيل العظيم بام عظيم وعلى قدر الرغبة يكون الطلب و بحسب الراحة يكون التعب وقد قيل علة الراحة وقال بعض الحلاء أكمل الراحة ماكانت عن كد التعب واعز العلم ماكان عن ذل الطلب وربما ستثقل المتعلم الدرس والحفظ والتكل بعد فهم المعانى على الرجوع الى الكتب والمطالعة فيها عند الحاجة فلا يكون الاكمن اطلق ماصاده ثقة بالقدرة عليه بعد والمطالعة فيها عند الحاجة فلا يكون الاكمن اطلق ماصاده ثقة بالقدرة عليه بعد الامتناع عنه فلا تعقبه الثقة الاخجلا والتفريط الاندما و هذه حال قد يدعو الها

أحدثلاثة أشياء اماالضَجر من معاناة الحفظ ومراعاته وطول الامل في التوفر عليه عند نشاطه و فساد الرأى في عزيمته وليس يعلم ان الضجور خائب و ان الطويل الامل مغرور و ان الفاسد الرأى مصاب والعرب تقول في أمثا لها حرف في قلبك خير من ألف في كتبك و قالو الاخير في علم لا يعبر معك الوادى و لا يعمر بك النادى و أنشدت عن الربيع الشافعي رضى الله تعالى عنه

علمى معى حيثما يمث يتبعنى قلبي وعاءله لابطن صندوق انكنت فىالبيت كانالعلم فيهمعى اوكنت فىالسوق كانالعلم فىالسوق وربمااعة نىالمتعلم بالحفظ من غيرتصورو لافهم حتى يصيرحا فظالا لفاظ المعانى قيما بتلاوتهاوهو لايتصورها ولايفهم ماتضمنته يروى بغيررو يةو يخبرعن غير خبرة فهوكالكساب الذى لايدفع شبهة ولآيؤ يدحجة وقدروي عن النبي صلى الله عليه وسلم انهقال همةالسفهاءالرواية وهمةالعلماءالرعاية ه وقال ابن مسمو درضي الله تعالى عنه كونواللعلمرعاة ولاتكونوالهرواةفقديرعوىمن لايروى ويروىمن لايرعوى وحدث حسن البصرى بحديث فقال له رجل ياأباس عيد عمن قالما تصنع بعمن اما انت فقد نالنك عظته وقامت عليك حجته وربمااعتمد على حفظه وتصوره واغفل تقييدالعلم فكتبه ثقة بما استقرف ذهنه وهذا خطأ منه لانالشك معترض والنسيان طارق * وقدروى انس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال قيدوا العلم بالكتاب وروى ان رجلاشكي الى النبي صلى الله عليه وسلم النسيان فقال له استعمل يدك اى اكتبحتى ترجع اذا نسيت الى ماكتبت ، وقال الخليل بن أحمد اجعل ما في الكتبرأس المال ومافى قلبك النفقة ، وقالمهبو ذلو لاماعقد ته الكتب من تجارب الاولين لا نحل مع النسيان عقو دالا خرين * وقال بعض البلغاء ان هذه الاداب نوافر تندعن عقل الاذهان فاجعلوا الكتب عنها حماة والاقلام لهارعاة واما الطارئ فنوعان . أحدهماشهة تعترض المعنى فتمنع من تصوره وتدفع عن ادراك حقيقته فينبغى اذيز يل تلك الشبهة عن نفسه بالسؤال والنظر ليصل الى تصور المعنى وادراك حقيقته * ولذلك قال بعض العلماء لاتخل قلبك من المذاكرة فتعو دعقيما ولاتعف طبعك من المناظرة فتصير سقيها وقال بشار بن برد

شفاءالعمى طول السؤال وانحا دوام العمى طول السكوت على الجهل فكن سائلا عما عناك فاعما دعيت أخاعقل لتبحث بالعقل والثانى افكار تعارض الخاطر فتذهل عن تصور المعنى وهذا سبب قلما يعرى منه احد لاسيامن انبسطت آماله و اتسعت اما فيه و قديقل فيمن لم يكن له في غير العلم أرب ولا فياسواه همة فان طرأت على الانسان ما لم يقدر على مكابرة نفسه على الفهم وغلبة قلبه على التصور لان القلب مع الاكراه أشد نفورا وأبعد قبولا و قد جاء في الاثر بان القلب اذا أكره عمى ولكن يعمل في دفع ما طرأ عليه من همذهل أو مكر قاطع ليستجيب له القلب مطيعا وقد قال الشاعر

وليس بمغن في المودة شافع اذالميكن بينالضلوع شفيع وقال بعض الحكاء ان لهذه القلوب تنافر اكتنافر الوحش فنأ لفوها بالاقتصاد في التعليم والتوسط فالتقديم لتحسن طاعتها ويدوم نشاطها فهذا تعليل مافى المستمع من الأسباب المانعة من فهم المعانى وههناقسم رابع يمنع من معرفة الكلام وفهم معانيه ولكنه قديمرى من بعض الكلام فلذلك لم يدخل في جلة اقسامه ولم نستجز الاخلال بذكره وهوالخط لازمن الكلام ماكان مسموعا لايحتاج في فهمه الى تامل الخط به والمانع من فهمه هو على ماذكر نامن أقسامه ومنه ماكان مستودعا بالخط محفوظابالكتابةمأخوذا بالاستخراج فكانالخط حافظاله ومعبراعنه وقدروى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما في قوله تعالى (أو أثارة من علم) قال الخيط وعن مجاهد في قوله تعالى (يؤتى الحكمة من يشاءو من يؤت الحسكمة فقدأ وتي خير اكثيرا) (يعني الخط) والعرب تقول الخط احداللسانين وحسنه احدى الفصاحتين وقال جعفر ابن يحيى الخط سمط الحكمة به يفصل شذورها وينظم منثورها * وقال ابن المقفع اللسان مقصور على القريب الحاضر والقلم على الشاهد والغائب وقال حكيم الروم الخط هندسة روحانية وانظهرت بآلةجسمانية وقال حكيم العرب الخط اصيل في الروح وانظهر بحواس الجسدواختلف فيأول من كتب الخط فذكر كعب الاحبارأن أول من كتب آدم عليه السلام كتب سائر الكتب قبل مو ته بثلاثمائة سنة في طين ثم طبخه فلما غرقت الارض في أيام نوح على نبينا وعليه السلام بقيت الكتابة فاصاب كل قوم كنابهم وبقى الكتاب العربي الحاذخص للهتمالح به اسماعيل فاصابه وتعلمها وحكي ابن قتيبة أن أولمن كتبادر يسعلى فيناوعايه السلام وكانت المرب تعظم قمدر الخط وتعده من اجل نانع حتى قال عكرمة بالغ فداء أهـ لل بدراً ربعة آلاف حتى ان الرجل ليفادي على انه يعلم الخط لما هو مستقر في نفو مهم من عظم خطره وجلالة قدره وظهور نفعه واثره وقدقال الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم (اقرأ وربك الاكرم انذى علم بالقلم) فوصف ننسه بأن علم بالقلم كما وصف نفسه بالكرم وعد ذلك من نعمهالعظام ومن آياته الجسام حتى أقسم به في كتا به فقال سبحاله و تعالى (ن والقلم ومايسطرون) فاقسم بالقلم كماقسم بما يخط بالقلم واختاف فى اول منكتب بالعربية فذكركعب الاحباران أولمن كتببها آدمعايه السلام ثم وجدها بعد الطوفان اسماعيل علىنبيناوعليهالسلام وحكى ابن عباس رضى الله تغائى عنهماان اول من كتببهاووضعهااسماعيل عليهالسلام على لفظهومنطقه وحكى عروة بن الزبير رضىالله تعالى عنه اذاول من كتب بهاةوم من الاوائل اسماؤهم ابجدوهوز وجطى وكلمن وسعفص وقرشت وكانوا ملوك مدين وحكى ابز قتيبة فى المعارف الأول من كتب بالعربي مرمر بن مره من أهل الانبار ومن الانبار انتشرت وحكى المدائني انأول من كتب بهامرامر بن مردو اسلم بن سدره وعامر بن جدره فرامر وضع الصور واسلم فصل ووصل وعامر وضع الاعجام والماكان الخط بهذا الحال وجب على من أراد حفظ العلمان يعنى بامرين احدهاتقويم الحروف على اشكالها الموضوعة لهاوالثانى ضبط مااشتبه منها بالنقط والاشكال المميزة لهانم مازادعلى هذين من تحسين الخط وملاحة نظمه فأنماهو زيادة حذق بصنعته وليس بشرط في صحته وقدد قال على بن عبيدة حسان الخط لسان اليد و بهجة الضمير وقال أبو العباس المبرد رداءة لخط ز مانةالادبوقالعبدالحيدالبيان في السان والخط في البنان وانشدني بمضاهل العلم لاحد شعراءالبصرة

> واغفر نذالنه لجودة ضبطه تركيبه الاتبين سمطه تحسينه الازيادة شرطــه

اعذر أخاك على رداءة خطه واعلم بأن الخط ليس يرادمن فاذا أبان عن المماني لم يكن

ومحلءازاد علىالخط المفهومهن تصحيح الحروف وحسن الصورة محلمازاد على الكلام المفهوم من فصاحة الالفاظ وصحة الاعراب ولذلك قالت العرب حسن الخط احدى القصاحتين وكانه لايعذرمن أرادالتقدم فى الكلام أن يطرح الفصاحة والاعراب وانفهم وأفهم كذلك لايمذرمن أرادالنقدم فى الخط أن يطرح تصحيح الحروف وتحسين الصوروان فهم وافهم وبماتقدم بالخط من كان الخط أجل فضائله واشرف خصائله حتىصارعامامشهورا وسيدأمذكورا غيرأنالعلماء أطرحوا صرف الهمة الى تحسين الخط لانه شغلهم عن العلم ويقطعهم عن النو فرعليه ولذلك تجدخطوط الملماء في الاغلب رديتة الأمن أسعده القضاء وقدة الالفضل بنسهل من سعادة المرء ان يكون ردىء الخط ليكون الرمان الذي يفنيه بالكتابة يشغله بالحفظ والنظر وليسترداءة الخط هيالسعادة وانماالسعادة انلايكون لهصارف عنالعلم وعادة ذي الخط الحسن أن يتشاغل بتحسين خطه عن العلم فن هـــذا الوجه صاربرداءةخطه سعيدآ وانلم تكنرداءة الخط سعادة واذاكان ذلك كذلك فقد يعرض للخط أسباب تمنع من قراءته ومعرفته كإيعرض للكلام اسباب تمنعمن فهمه وصحته والاسباب المانعة من قراءة الخط وفهم ماتضمنه قدتكون من تمانية أوجه (الوجه الاول) اسقاطه الفاظاً من اثناءالكلام يصير الباقي مامبتورا لايمرف استخراجه ولايفهم معناه وهذا يكون امامن سهوالكاتب اومن فسادنقله وهمذا يسهل استنباطه على من كان مرتاضا بذلك النوع فيستدل بحو اشي الكلام وماسام منهعلى ماسقط اوفسدلاسيما اذاقل لانالكامة تستدعى مايلها ومعرفة المعنى توضح عن الكلام المترجم عنه فامامن كان قليل الارتياض بذلك النوع فافه يصعب عليه استنباط المعنى منه لاسيااذا كان كثيراً لانه يحتاج في فهم المعانى الى الفكرة والروية فيا قداستخرجه بالكتابة فاذا هولم يعرف تمام الكلام المترجم عن المعنى قصرفهمه عن ادراكه وضل فكردمن استنباطه (والوجه الثاني) زيادة الفاظ في اثناء الكلام يشكل بهامعرفة الصحيح غيرالزائدمن معرفة السقيم الزائد فيصير الكل مشكلاوهذالايكاديوجد كثيراالآان يقصد الكاتب تعمية كلامه فيدخل في اثنائه مايمنعمن فهمه فيصيرذلك رمزا يعرف بالمواضعة فاماو قوعيه سهوا فقد يكون

بالكلمة والكلمتين وذلك لايمنع من فهمه على المرتاض وغيره (والوجه الثالث) اسقاط حروف من اثناء الكلمة تمنع من استخر اجهاعلى الصحة وقديكون هذا تارة منالسهوفيقل وتارةمنضعف الهجاء فيكثروالقول فيه كالقول فى الوجه الاول (والوجه الرابع) ز يادةحروف فى اثناء الكامة يشكلهما معرفةالصحيح من حروفها وهذايكون تارةمن سهوالكاتب فيقل ولايمنع من استخراج الصحيح و يكون الرة لتعمية ومواضعة يقصديها الكانب اخفآء غرضه فيكتركا لتراجم و يكون القولفيــه كالقول في الوجه الثاني (والوجه الخامس) وصل الحروف المفصولة وفصل الحروف الموصولة فيدعوذلك المالاشكال لاذالكامة ينبه عليها وصلحروفها ويمنع فصلهامن مشاركة غميرها فان كانذلك منسهوقل فسهل استخراجه وان كأنذلك من قلة معرفة بالخط اومشقا نسبق به اليدكثر فصعب استخراجه الاعلىالمرتاضبه ولذلك قالحمر بنالخطاب رضىالله عنهشر الكمتابة المشق كما انشرالقراءة الهذرمة وانكانالمتعمية والرمز لايعرف الابالمواضعة (والوجهالسادس) تغييرالحروف عن اشكالها وابدالهاباغيارهاحتي كتب الحاء على شكل الباءوالصادعلى شكل الراء وهذايكون في رمزالتراجم لايوقف عليه الا بالمواضعة الالمن قدزادفيه الذكاء فيقدرعلى استخراج المعمى (والوجه السابع) ضعف الخطعن تقويم الحروف على الاشكال الصحيحة واثباتهاعلى الاوصاف الحقيقية حتىلاتكاد الحروف تمتازعن غييرها حتى تصيرالهين الموصولة كالفاء والمفصولة كالحاء وهذا يكون من رداءة الخط وضعف اليد واستخراج ذلك ممكن بفضل المماناة وشدةالتأمل وانكازرعا اضجرقارئه وأوهى ممانيه ولذاك قيل ان الخط الحسن ليزيد الحقوضوحا (والوجهالثامن) اغفال النةط والاشكال التي تتميزيها الحروف المشتبهة وهذاأيسرأم اوأخف حالا لازمن كانمتميزا بصحة الاستخراج ومعرفة الخط لم تخفعليه معرفة الخط وفهم ماتضمنه مع اغفال النقط والاشكال بلقداستقبيح الكمتابذلك فيالمكاتبات ورأودمن نقصيرالكاتب اوسوءظنه بفهم المكاتب وكان استقباحهم له فى مكاتبة الرؤساء أكثر حكى قدامه ابن جعفر ان بعض كتاب الدواو ين حاسب عاملا فشكى العامل منه الى عبيد الله بن

سليمان وكتبرقعة يذكرفيها احتجاجالصحة دعواه ووضوح شكواه فوقع فيها عبيدبن سليمان هذاهذافاخذهاالعامل وقرأهافظن انعبيدالله أرادبهذاهذا أثباتا لصحة دعواه وصدق قوله كإيقال في اثبات الشيء هو هو فحمل الرقعة الى كاتب الديوان وأراهخط عبيدالله وقالله انعبيدالله قدصدق قولى وصححماذكرت فخفي على الكاتبذلك وأطيف به على كتاب الدواوين فسلم يقفوا على مرادعبيـــد الشفرد اليه ليساله عر مراده به فشدد عبيدالله انكامة الثانية وكتب يحتها والله المستعال استعظاما منه لتقصيرهم في استخراج مراده حـتى احتاجا لى ابانته بالشكل فهذه حال الكتاب في استقباحهم اعجام المكاتبات بالنقط والاشكال فاماغير المكاتبات من سائر العلوم فلم يروه قبيحا بل استحسنوه لاسيا فى كتب الادب التي يقصد بهامعر فقصيغة الالفاظ وكيفية مخارجها مثل كتب النحوواللغة والشعرالغريب فانالحاجة الىضبطهابالشكل والاعجام اكثر وهي مما سواهمن العلوم ايسروقدقال الثورى الخطوط المعجمة كالبرود المعامه وقال بعض الباغاءامجام الخطيمنع من استعجامه وشكله يؤمن من أشكاله وقال بعض الادباءربعلم لم تعجم فصوله فاستعجم معصوله وكاستقبح الكمتاب الشكل والاعجام في المكاتبات وانكان في كتب العلوم مستحسنا فكذلك استحسنو امشق الخطفي المكاتبات وانكان في العلوم مستقبحا وسبب ذلك انهم لفرط ادلالهم بالصنعة وتقــدمهم فىالــكـنابة يكـنفون بالاشارةويقتصرونعلىالنلويح ويرون الحاجة الى استيفاء شروط الابانه نقصيرا ولقصدما يعتقدونه من التقدم بهذا الحال أوامانيه عليهمنسوادالمدادأثر اجميلا وعلىالفضل والتخصيص دليلاحكيان عبيد الله بن سليما ذرأى على بعض ثيابه أثر صفرة فاخذمن مدادالدواة فطلاه بهثم قال المدادبنااحسن من الزعفران وانشد

انما الزعفران عطر العذارى ومداد الدوى عطر الرجال فهذه جملة كافية فى الابلة عن الاسباب المانعة من فهم الكلام ومعرفة معانيه لفظا كان او خطاوالله ولى التوفيق. فينبغى لطالب العلم أن يكشف عن الاسباب المانعة من فهم المعنى ليسهل عليه الوصول اليه ثم يكون بعد ذلك سائسالنفسه مدبر الحما في حام

تعلمه فان للنفس نفو رايفضي الى تقصيرووفو رايؤول الىسرف وقيادها عسر ولها احوال ثلاث فحال عدل وانصاف وحال غاو واسراف وحال تقصير واحجاف فاماحال العدل والانصاف فهي ان تختلف قوى النفسمن جهتين متقابلين طاعة مسعدة وشفقة كافة فطاعتها تمنع التقصير وشفقتها تردعن السرف وهذه احمدا لاحوال لان مامنع من التقصير عاءو ماصدعن السرف مستديم والنمو اذا استدام فأخلق به ان يستكمل * وقال عض الحكماء اياك ومفارقة الاعتدال فان المسرف مثل المقصر في الخروج عن الحدو اماحال الغاو والاسراف فهي اذ تختص النفس بقوى الطاعة وتعدم قوى الشفقة فيبعثها اختصاص الطاعة على افراغ الجهدويفضي بها افراغ الجهدالي عجز الكلام فيؤديهاعجز الكلام المالترك والاهال فنصير الزيادة نقصانا والريح خسرانا وقد قالت الحكماءطالب العلم وعامل البركا كل الطعام ان اخذمنه قو تا عصمه و ان اسرف فيهأ بشمهور بماكان فيهمنيته كاخذا لادوية التى القصدفها شفاءو مجاوزة الحد فيها السم المميت * وأماحال التقصيروالاجماف فهي ان تختص النفس بقوى الشفقة وتعدم قوى الطاعة فيدعو هاالاشفاق الى المعصية وتمنعها المعصية من الاجابة فلا تطلب شارداو لاتقبل عائداو لاتحفظ مستودعاو من لم يطلب الشاردويقبل العائد وبحفظ المستودع فقدالموجو دولم يجدالمفقو دومن فقدما وجدفهو مصاب محزون ومن لميجدمافقدفهو خائب مغبون وقدقال بعض الحكاء العجزمع ألوانى والفوت مع التوانى وقديكون للنفسمع الاحوال الثلاث حالتان مشتركتان بغلبة احدى القوتين فيكون للنفس طاعة وآشفاق واحداهاأغلب من الاخرى فانكافت الطاعة اغلب كانت الى الوفور المجاوز أميل وانكان الاشفاق أغلب كانت الى التقصير أقرب فاذاعرفمن نفسه قمدرطاعتها وخبرمنها كنه اشفاقها راض ففسه ليلبثعلي احمم حالاتها وقدأشارالي ماوصفنامن حال النفس الفرزدق في قوله

لكل امرىء نفسان نفس كريمة وأخرى يعاصيهاالذى ويطيعها و نفسك من نفسيك تشفيعها اذاقل من احرارهن شفيعها فان اهمل سياستها واغفل رياضتها ورامأن ياخذها بالعنف ويقهرها بالعسف استشاطت نافرة ولجت ماندة فلم تنقد الح طاعة ولم تنكف عن معصية وقال سابق

اذا زجرت لجوجازدته علقا ولجت النفس منه في تماديها

فعد عليه اذاما نفسه جمحت بالله ين منك فان الله ين يثنيها فاذا استصعب عليه قيا دنفسه و دام منه نفو رقلبه مع سياستها و معاناة رياضتها تركها ترك راحة ثم عاودها بمدا لاستراحة فان اجابتها تسرع وطاعتها ترجع وقدروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ان القلب عوت و يحيا ولو بعد حين وقال ابن مسعود للقلوب شهوة واقبال وفترة وادبار فاتوها من قبل شهوتها ولا تاتوها من قبل فترتها وقال الشاعر

وماسمي الانسان الالنسيه ولاالقلب الاأنه يتقلب

واماالشروط التى يتوفر بهاعلم الطالب وينتهى معها كال ال اغب مع ما يلاحظ به من التوقيق عدبه من المعونة فتسعة شروط (الاول) المقل الذى يدرك به حقائق الامور (والثانى) الفطنة التى يتصور بهاغو امض العاوم (والثالث) الذكاء الذى يستقر به حفظ ما تصوره وفهم ماعلمه (والرابع) الشهوة التى بدوم بها الطلب ولا يسرع اليه الملل (والخامس) الاكتفاء بمادة تغنيه عن كلف الطلب (والسادس) الفراغ الذى يكون معه التوفر و يحصل به الاستكثار (والسابع) عدم القواطع المذهلة من هموم وأشفال وأمراض (والثامن) طول العمر واتساع المدة لينتهى بالاستكثار الما المروط النسعة فهو أسعد طالب وأنجيح متعلم. وقد حقال الاستعمل هذه الشروط النسعة فهو أسعد طالب وأنجيح متعلم. وقد حقال الاسكندر يحتاج طالب العلم الى أربع مدة وجدة وقريحة وشهوة و تمامها في الخامس معلم ناصح

﴿ فَصَلَ ﴾ وساذكر طرفا ممايتادب به المتعلم ويكون عليه العالم اعلم ان المتعلم فى زمان تعلمه ملقا و تذللا ان استعملهما غنم و ان تركهما حرم لان التملق للعالم يظهر مكنون علمه والتذلل له سبب لا دامة صبره وباظها رمانو نه تكون الفائدة وباستدامة صبره يكون الاكنار . وقدروى معاذعن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال ليسمن أخلاق المؤمن الملق الافي طلب معلم . وقال عبد الله بن عباس رضى الله عنهما ذلات

طالبا فعززت مطلوبا وقال به ض الحكاء من لم يحتمل ذل التعلم ساعة بقى ف ذل الجهل أبدا. وقال بعض حكاء الفرس اذا قعدت وأنت صغير حيث تحب قعدت وأنت كبير حيث لا تحب ثم ليعرف له فضل علمه و ليشكر له جميل فعله . فقدر و ت عائشة رضى الله عنه النبي صلى الله عليه و سلم أنه قال من و قر عالما فقد و قرر به . وقال على بن أبى طالب رضى الله عنه لا يعرف فضل أهل الفضل . الاأهل الفضل . وقال به ض الشعراء

ان المعلم والطبيب كلاهم لاينصحان اذا هما لم يكرما فاصبر لدائك ان جفوت طبيبه واصبر لجهلك ان جفوت معلما ولا يمنعه من ذلك علو منزلته ان كانت له وان كان العالم خاملافان العلماء بعلمهم قد استحقو النعظيم لا بالقدرة والمال. وأنشدني بهض أهل الادب لا بي بكر بن دريد

لاتحقرن عالما وان خلقت أثوابه فى عيون رامقه وانظر اليه بعين ذى أدب مهذب الرأى فى طرائقه فالمسك بينا تراه ممتهنا بفهر عطاره وساحقه حتى تراه فى عارضى ملك وموضع التاج من مفارقه

وليكن مقنديا بهم فى رضى أخلاقهم متشابها بهم فى جميع أفعالهم ليصير لها آلفا وعليها ناشئا ولما خالفها مجافبافقد قال النبي صلى الله عليه وسلم خيار شبابكم المشتبهون بشيوخكم وشرار شيوخكم المشتبهون بشبابكم * ودوى عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من تشبه بقوم فهومنهم * وأنشدني بعض أهل الادب لابي بكربن دريد

العالم العاقل بن نفسه أغناه جنس علمه عن جنسه كن ابن من شئت وكن مؤدبا فأنما المرء بفضل كيسه وليس من تكرمه لغيره مثل الذي تكرمه لنفسه

وليحذر المتعلم النبسط على من يعلمه وانآنسه والادلال عليه وان تقدمت صحبته فقد قيل لبهض الحكاء من أذل الناس فقال عالم يجرى عليه حكم جاهل وكلت رسول الله صلى الله عليه وسلم جارية من السبى فقال لهامن أنت فقالت بنت الرجل الجواد حاتم فقال صلى الله عليه وسلم ارجمواء زيز قوم ذل ارجموا غنيا افتقر ارجموا

عالماناع بين الجهال ولا يظهرله الاستكفاء منه والاستفناء عنه فان فى ذلك كنر النعمته واستخفافا بحقه وربما وجد بعض المتعامين قوة فى نفسه لجودة ذكائه وحدة خاطره فتصدمن يعامه بالاعنات له والاعتراض عليه از راء به وتبكيتاله فيكون كن تقدم فيه المشلل السائر لا بى البطحاء

اعلمه الرماية كل يوم فلمااشته ساعده رماني وهذه من مسائب الساماء والفكاس حظوظهم أن يصير واعند من يعامو الهمسنج ملين وعندم قدموه مسترذلين وقال صالح بن عبدالقدوس

وان عناء أن تعلم جاهلاً فيحسب جهلاانه منك أعلم متى يبلغ البنيانيوماتيامه اذاكنت تبنيه وغيرك يهدم متى ينتهى عنسيى من أتى به اذا لم يكن منه عليه تندم وقدر جيح كنيرمن الحكاء حق العالم على حق الوالد حتى قال بعضتهم يا فاخرا للسفاه بالسلف و تاركا للعلاء والشرف

و المستماد واستف و المراه المعارة والسرف الماء أجسادناهم سبب لانجعاناعرائض الناف من علم الناس كان خير آب ذاك أبو الروح لا ابو الجيف

ولاينبفى أن يبعنه معرفة الحق له على قبول الشبهة منه ولا يدعوه ترك الاعنات له على النقليد فيما أخذ عنه ناه ربما غالى ومض الانباع في عالمهم حتى يروا أن قوله دليسل وان لم يستدلوان اعتقاده حجة وان لم يحتج فيفضى به الامرالى التسايم له فيما أخذ عنه عنه ويؤول به ذلك الى النقصير فيما يصدر منه لا به يجتهد بحسب اجتهاد من ياخذ عنه فلا يبعد أن تبطل تلك المقالة ان انفر دت أو يخرج أهلها من عداد العاماء فيما شاركت لا نه قد لا يرى لهم من ياخذ عنهما كانوا يرونه لمن أخذوا عنه فيطالبهم بما قصروا فيه فيه فيف منه عنه ويعجز واعن نصر ته فيذهبوا ضائمين ويصيروا عجزة مضعوفين ولقدر أيت من هذه الطبقة رجلايناظر في مجلس حفل وقد استدل عليه الخصم بدلالة صحيحة فكان جوابه عنها ان قال ان هذه دلالة فاسدة ووجه فسادها ان شيخي لم يذكرها وما لم يذكره الشيخ لاخير فيه فامسك عنه فسادها ان شيخي لم يذكرها وما لم يذكره الشيخ لاخير فيه فامسك عنه فلما رأى

هذا الجاهل ثمأقبل المستدل على وقال لى والله لقدأ فحمتني مجهله وصارسائر الناس المبرئين من هذدالجهالةمن بين مستهزئ ومتعجب ومستعيذباللهمن جهل مغرب فهل رأيت كذلك عالما اوغل ف الجهل وادل على قلة العقل واذا كان المتعلم معتدل الراى فيمز ياخذعنه متوسط الاعتقادفيمن يتعلممنه حتى لايحمله الاعنات على اعتراض المبكرتين ولايبعنه النلوعل تسايم المقلدين برئ المتعلم من المذمتين وسلم العالممن الهجنتين وايسكثرة السؤال فيما التبس اعناقا ولاقبو لاماصح في النفس تقليداوقد روىءنالنبي صلى الله عليه وسام انه قال العلم خزائن ومفتاحه السؤال فاستلوا رحمكم الله فأنما يؤجر فى العلم ثلاثة القائل والمستمع والاآخذ وقال عليه الصلاة والسلام هارسالوا اذا لم يعلموا فأعاشفاء العي السؤال فاصربالسؤال وحثعليه ونهي آخر ينعن السؤال وزجرعنه ققال صلى اللهعليه وسلم أنها كمعن قيل وقال وكثرةالسؤال واضاعة المال وقال عليه الصلاة والسلام ايائم وكثرةالسؤال فأنما هلكمن قبلكم بكثرة السؤال وليس هذا مخالفا للاول وأعاأم بالسؤال من قصدبه علمماجهل ونهيءنهمن قصدمه اعنات ماسمع واذاكان السؤال في موضعه ازال السَّكُولَةُ وَنْنِي الشَّبِّهُ وَقَدْ قَيْلُ لا بن عباس رَّضَى الله عنهما بم نلت هذا العلم قال بلسان سؤول وقلبعقول وروى نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال حسن السؤ النصف العلم و انشد المبردعن ابي سليمان الغنوى

فسل الفقيه تكن فقيها مثله الاخير في علم بفير تدبر واذا تعسرت الامورفأرجها وعليك بالامر الذي لم يعسر

وليا خذا لمتعلم حظه ممن وجد طلبنه عنده من فبيه و خامل و لا بطلب الصيت و حسن الذكر باتباع أهل المنازل من العلماء اذا كان النفع بغيرهم اعم الاان يستوى النفعان فيكون الاخذهن اشتهر ذكره وارتفع قدره اولى لان الافتساب اليه اجمل و الاخذ عنه اشهر و قد قال الشاعر

اذا انت لم یشهرك عامك لم نجد لعلمك مخلوقا من النباس یقبله وان صانك العلم الذی قد حملته اتاكله من یجتنیه و یحمله واذاقر ب منك العلم فلا تطلب ما بعدواذا سهل من وجه فلا تطلب ماصب و اذا حمدت

من خبرته فلاتطلب من لم تختبره فأن العدول عن القريب الى البعيد عناء وترك الاسهل بالاصعب بلاء والانتقأل من المخبور الىغيره خطر وقدةال على بن ابى طالب رضى الله عنه عقبي الاخرق مضرة والمتعسف لاتدوم له مسرة * وقد قال بعض الحكماء القصداسهل من التمسف والكف او زعمن النكلف و ربحا تتبع نفس الانسان من بعدعنه استهانة عن قرب منه وطلب ماصعب احتقار الماسهل عليه وانتقل الىمن لم يخبره مللا لمنخبره فلايدرك محبو باولا يظفر بطائل * وقدتالت العرب في امثالهـــا العالم كالكعبة ياتبها البعداء ويزهد فيها القرباء وانشدني بعض شيوخنا لمسيح بن حاتم

هذه مكة العزيزة بيت الله يسعى لحجها الثقلات

لاترى عالما يحل بقوم فيحلوه غمير دار الهوان فلما توجدالسلامةوالصحة مجموعتين في انساب فاذا حلتا مكانا سحيقا فهمافىالنفوسمعشوقتان وترىأزهدالبرية فيالحج لهاأهلها لقرب المكان

﴿ فصل ﴾ فاماما يجب أن يكون عليه العلماء من الاخلاق التي بهم أليق و لهم الزم فالنواضع ومجانبة العجب لانالتو اضع عطوف والعجب منفر وهو بكل احدقبيح وبالعاماءاقبح لازالناسبهم يقندون وكثيرا مايدا خلهم الاعجاب لتوحدهم بفضيلة العلم ولوانهم نظرواحق النظر وعملوا بموجب العلم لكان التواضع بهم اولى ومجانبة العجب بهم احرى لان العجب نقص ينافى الفضل لأسيامع قول النبي صلى الله عليه وسلم ان العجب ياكل الحسنات كاتاكل النار الحطب فلا يني ما ادركوه من فضيلة العلم بمالحقهم من نقص العجب * وقدروى عبدالله بن عمر رضي الله عنهما قال والرسول اللهصلي الشعليه وسلم قليل العلم خيرمن كثير العبادة وكغي بالمرءعاما اذاعبدالله عز وجلوكي بالمرءجهلااذا اعجب برأيه * وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنــــه تعلموا العلم وتعاموا للعلم السكينةوالحلم وتواضعوا لمن تتعامون منه ليتواضع لكم من تعلمونه ولاتكونوا من جبابرة العلماء فلايقوم علمكم بجهلكم * وقال بهض السلف من تكبر بعلمه وترفع وضعه الله به ومن تو اضع بعلمه رفعه الله به وعلة اعجابهم انصراف نظرهم الى كثرة من دونهم من الجهال وانصراف نظرهم عمن فوقهم من العاماء

فانه ليس متناه فى العلم الاوسيجد من هو اعلم منه اذالعلم اكثر من أن يحيط به بشر *
قال الله تعالى نرفع درجات من نشاء و فوق كل ذى علم عليم يعنى فى العلم قال أهل الناويل يعنى فوق كل ذى علم من هو أعلم منه حتى ينتهى ذلك الى الله تعالى وقيل لبعض الحكاء من يعرف كل العلم قال كل الناس وقال الشعبى مارأيت مثلى وماأشاء أن ألتى رجلا أعلم منى الالقيته لم يذكر الشعبى هذا القول تفضيلا لنفسه فيستقبح منه واعاذكره تعظيا العلم عن أن يحاط به فينبغى لمن علم أن ينظر الى نفسه بتقصير ماقصر فيه ليسلم من عجب ماأدرك منه وقد قيل فى منثور الحكم اذا علمت فلا تفكر فى كثرة من دونك من الجهال ولكن أنظر الى من فوقك من العلماء وأنشدت لا بن العميد

من شاء عيشاهنيتًا يستفيدبه في دينه ثم في دنياه اقبالا فلينظرن الى من فوقه أدبا ولينظرن الى إمن دونه المالا

وقاماتجدبالعلممعجبا وبماادركهمنهمفتخرا الامنكانفيهمثلا ومقصرا لانهقد يجهل قدره وليحسب أنه نال بالدخول فيه أكثره فامامن كان فيسه متوجها ومنسه مستكثرا فهو يعلممن بعدغايته والعجزعن ادراك نهايتهما يصده عن العجب به وقدقال الشعبي العلم ثلاثة أشبار فن فالمنه شبرا شمخ بأ نفه وظن أفه فال ومن فال الشيرالثاني صغرت اليه ففسه وعلمأ فهلمينله وأماالشبر الثالث فهيهات لايناله أحد أبدأ وبماأنذرك بهمن حالى اننى صنفت فى البيوع كتابا جمعت فيه مااستطعت من كمتبالناس وأجهدتفيه نفسى وكددت فيهخاطرى حتىاذاتهذبواستكل وكدت أعجب به وتصورت أنني أشدالناس اضطلاع بعلمه حضرني وأنافي مجلسي ، اعرابيان فسألانيعن بيع عقداه في البادية على شروط تضمنت أربع مسائل لمأعرف لواحدة منهن جوابا فاطرقت مفكراً وبحالى وحالهما معتبراً فقالا ماعندك فما سألناك جواب وأنت زعيم هذهالجاعة فقلت لافقالاواهالكوانصرفا ثمماتيامن يتقدمه فى العلم كثيرمن اصحابي فسألاه فاجابهمامسرعا بماأ قنعهما وانصرفاعنه داضيين بجوابه حامدين لعامه فبقيت مرتبكا وبحالهما وحالى معتبرا واني لعلى ماكنت عليسه فى تلك المسائل الىوقتى فكان ذلك اجرنصيحة وزنذيرعظة تذلل بهماقياد النفس وانخفض لهماجناح العجب توفيقامنحته ورشدا أوتيته وحق علىمن ترك العجب بما يحسن أن يدع التكاف لما لا يحسن فقد فهى الناس عنهما واستعاذوا بالله منهما ومن أوضح ذلك بيا فااستعاذة الجاحظ فى كتاب البيان حيث يقول الهما فا فعو ذبك من فتنة العمل و فعو ذبك من التكاف لما لا تحسن كانمو ذبك من العجب بما تحسن و فعو ذبك من شر النسلاطة والهذر كافعو ذبك من شر النسلاطة والهذر كافعو ذبك من شر النسلاطة والهذر كافعو ذبك من شر العى والحصر و نحن تستعيذ بالله تعالى مثل ما استعاذ فليس لمن تكلف ما لا يحسن غاية ينتهى اليها و لاحديقف عنده و من كان تكلفه غير محدود فأخلق به أن يضل وقدروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال من سئل فا فتى بغير علم فقد ضل وأضل وقال بعض الحكاء من العلم أن لا تتكلم في الا تعلم بكلام من علم فحسبك جهلامن عقالك ان تنطق بما لا تفهم ولقد أحسن ذيادة بن ذيد حيث يقول

ادمن علمان على المستورية والمستورية والمستورية والمستورة المستورة والمستورية والمستورية

فاذالم يكن الى الاحاطة بالعلم سبيل فلاعار أن يجهل بعضه واذلم يكن في جهل بعضه عادلم يقبح به ان يقول لا أعلم في اليس يعلم ودوى ان رجلاقال يادسول الله اى البقاع خيرواى البقاع شر فقال لا ادرى حتى اسال جبريل وقال على بن ابى طالب رضى الله عنه وما ابردها على القلب اذاسئل احدكم فيما لا يعلم ان يقول الله اعام و ان العالم من عرف ان ما يعلم في الا يعلم قليل وقال عبد الله بن عباس رضى الله عنهما اذاترك العالم قول لا ادرى اصيبت مقاتله وقال بعض العلماء هلك من ترك لا ادرى وقال بعض الحدكماء ليس لى من فضيلة العلم الاعلمي بانى لست اعلم وقال بعض البلغاء من قال لا ادرى علم فدرى ومن انتحل الى مايدرى اهمل فهوى ولا ينبغي لا رجل وان صاد في طبقة العاماء الا فاصل ان يستنكف من تعلم ما ليس عنده ليسام من التكلف له وقد قال عيسى بن مرجم على نينا وعليه السلام ياصاحب العلم تعلم من العلم ما جهلت وعلم قال عيسى بن مرجم على نينا في طالب رضى الله عنه حس خدوهن عنى فلو ركبتم الفلك ما وجد عو من الا عندى الالا يرجون احد الاربه ولا يخافن الا ذبه و لا يستنكف ما وجد عو من الماس من الجسد وقال عبد الله بن عباس وضى الله عنهما لوكان أحد الايكان عبراة الرأس من الجسد وقال عبد الله بن عباس وضى الله عنهما لوكان أحد الايكان عبراة الرأس من الجسد وقال عبد الله بن عباس وضى الله عنهما لوكان أحد الايكان عبراة الرأس من الجسد وقال عبد الله بن عباس وضى الله عنهما لوكان أحد له الايكان عبراة الرأس من الجسد وقال عبد الله بن عباس وضى الله عنهما لوكان أحد الايكان أحد الايكان عبراة الرأس من الجسد وقال عبد الله بن عباس وضى الله عنهما لوكان أحد الايكان المدله المدلة المدلة المدلة الله بن عباس وضي الله عنهما لوكان أحد المدلة المدلة المدلكة المدلكة الله المدلكة ال

مكنفيامن العلم لاكتفي منه موسى على قبينا وعليه السلام ولما قال هل اتبعك على ان. تعلمن مماعاه تدرشدا وقيل للخليل بن احمد بم ادركت هذا العام قال كنت اذالقيت عالمااخذت منه واعطيته وقال بزرجهرمن العلم انلاتحقر شيامن العلم ومن العلم تفضيل جميع العلم وقال المنصوراشريك انى لك هذا العلم قال لم ارغب عن قليل. استفيده وآم ابخل بكثير افيده على ان العلم يقتضى ما بقي منه ويستدعى ما تاخرعنه وليس للراغب فيهقناعة ببعضه وروىءون بن عبدالله عن ابن مسعود رضى الله عنه أنه قالمنهومان لايشبعان طالبعلم وطالب دنياأماطالب العلم فانه يزدادمن الرحمن قر با ثم قرأ ا بما يخشى الله من عبادهالعلماء وأماطالبالدنيــافانه يزدادطغيانا شمقرأ كلا اذالانسان ليطغى أذرآه استغنى وليكرن مستقلا للفضيلةمنه ليزدادمنها ومستكثرا النقيصة فيهلينتهي عنها ولايقنع من العلم بماادرك لان القناعة فيه زهداوالزهد فيهترك والترك لهجهل وقدقال بعض الحكاء عليك بالعلم والاكثار منه فان قليله أشبه شي بقليل الخير وكثيره أشبه شي بكثيره ولن يعيب الخير الاالقلة فاما كثرته فانهاأه نمية وقال بعض البلغاءمن فضل علمك استقلالك لعلمك ومن كمال عقلك استظهارك على عقلك ولاينبغي اذيجهل من ففسه وبلغ علمها ولاان يتجاوز - بها قدرحقها ولان يكون بهامقصر افيذعن بالانقياد اولىمن ان يكون برامجاوزا فيكمفعن الازديادلازمن جهل حال نفسه كان لغيرها اجهل وتدقالت عائشة رضي الله عنها يارسول للهمتي يعرف الانسان ربه قال اذاعرف نفسه وقد قسم الخايل بن احمدأحو الالناس فياعلمو داوجهاوه اربعة أقسام متقابلة لايخلوحال الأنسان منها فقال الرجال اربعة رجل يدرى ويدرى انه يدرى فذلك عالم فاسالوه و رجل يدرى ولايدرى انهيدرى فذلك ناس فذكروه ورجل لايدرى ويذرى انهلايدرى فذلك مسترشمه فعلموه ورجل لايدري ولايدري انه لايدري فذلا جاهل فارفضوه وانشد ابوالقاسم الآمدي

اذا جئت في كل الامور إنمة فكن هكذا ارضايطاك الذي يدري ومن أعجب الاشياء نك لاتدرى وانك لاتدرى بانك لاتدرى وليكن منشيمته العمل بعلمه وحث النفس على ان تاتمر بمايامر به ولايكن بمن قال الله تعالى فيهم مثل الذين حملو االتوراة ثم لم يحملوها كمثل الحمار يحمل اسفارا وقدقال قتادة فى فوله تعالى وانه لذو علم لماعلمناه يعنى لعامل بماعلم وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انهقال ويل لجاع القول ويل للمصريين ير يدالذين يستمعون القول ولا لموسى ياابن عمران تعلم العلم لتعمل به ولا تتعلمه لتحدث به فيكون عليك بوره و لغيرك نوره وقال على بن أبي طالب انماز هدالناس في طلب العلم لمساير و ن من قلة انتفاع من علم عاعلم وقال أبو الدرداء أخوف ماأخاف اذاوقفت بين يدى الله أن يقول قدعلمت فاذا عملت وكان يقال خير من القول فاعله وخير من الصواب قائله وخير من العلم حامله * وقيل في منثور الحكم لم ينتفع بعلمه من ترك العمل به وقال بعض العلماء ثمرة العلم ان يعمل به و ثمرة العمل أن يؤجر عليه ، وقال بحض الصلحاء العلم يهتف بالعمل فأن أجابه أقام والاارتحل *وقال بعض الحكاء خير العلم ما نفع وخير القول ماردع * وقال بعض الأدباء عرة العلوم العمل بالمعلوم وقال بعض البلغاء من عام العلم استعماله ومن تمام العمل استقلاله فن استعمل علمه لم يخل من رشادومن استقل عله لم يقصرعن مراد وقال أبو تمام الطائي

ولم يحمدو امن عالم غير عامل خلاقاو لامن عامل غير عالم دأو اطرقات المجدعو جافظيعة وافظع عجز عندهم عجز حازم

لا به لما كان علمه حجة على من أخذ عنه واقتبسه منه حتى يلزمه العمل به والمصير اليه كان عليه أحج و له ألزم لازم رتبة العلم قبل مرتبة القول كاأن مرتبة العلم قبل مرتبة الممل *وقد قال أبو العتاهية رحمه الله

اسمع الى الاحكام تحملها الرواة اليك عنكا واعلم هـديت بانها حجج تكون عليك منكا ثم ليتجنب أن يقول ما لا يفعــل وان يامر عالايا عروان يسر غير ما يظهر و لا يجمــل

قول الشاعر هذا

اعمل بقولى وان قصرت فى عملى ينفعك قولى ولا يضر دك تقصيرى عذراله فى تقصيره فيضره وان لم يضرغيره فان اعذار النفس يغريها و يحسن لها مساويه له فان من قال مالا يفعل فقد مكرومن أص عالا يأتمر فقد خدع ومن اسرغير ما يظهر فقد نافق * وقدروى عن النبى صلى الله عليه و سلم انه قال المكر و الخديعة صاحباها فى الناد على ان أص ه بما لا ياتمر مطرح و انكاره ما لا ينكره من فقسه مستقبع بلر بما كان فى الناد على ان أمره به عنادا و ادتكاب ما نهى عنه كيادا و حكى أن اعرابيا أتى ابن أبى ذئب فسأله عن مسئلة طلاق فافتاه بطلاق امن أته فقال انظر حسنا قال نظرت و قد بانت منك فولى الاعرابي و هو يقول

وعامل بالفجوريامربال بركهاد يخوض فى الظلم كطبيب قدناله سقم وهويداوى من ذلك السقم ياواعظ الناس غير متعظ ثوبك الهرأولاف الاتلم وقال آخر ﴾

عود لسافك قـــلة اللفــظ واحفظ كلامك ايما حفظ المال الوعــظ الرجال وقــد أصبحت محتاجا الى الوعــظ

واما الانقطاع عن العام الى العمل او الانقطاع عن العمل الى العلم اذا عمل بموجب العلم فقد حكى عن الزهرى فيه ما يغنى عن تكلف غيره وهو انه قال العلم افضل من العمل به لمن جهل والعه ل افضل من العلم لمن عام و اما فضل ما بين العلم و العبادة اذالم يخل بو اجب ولم يقصر في فرض فقد روى عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال يبعث العالم والعابد قيقال للعابد ادخل الجنة و يقال للعالم اتشد حتى تشنع الناس و من آداب العلماء أن

لايبخلوا بتعليم مايحسنون ولايمتنعوامن افادةما يعامون فأنالبخلبه لؤم وظلم والمنع منه حسدواثم وكيف يسوغ لهمالبخل بهمنحوه جودامن غيربخل وأوتوه عفو آمن غيربذل ام كيف يجوز لهم الشح بها ازبذلوه زادونما وان كتموه تناقص ووهى ولواستنبذلك من تقدمهم لماوصل العلم اليهم ولا انترض عنهم بانقراضهم ولصاروا على صورالايام جهالاو بنقلب الاحوال وتناقصها ارذالا وقدتال الله تعالى واذ اخذ اللهميثاق الذين أوتو االكتاب لتبيننه للناس ولاتكتمو فهوروى عن النبي صلى الله عليه وسام انه قال لا تمنعو االعلم اهله فان في ذلك فسادد ينكم والتباس بصائركم ثم قرأان الذين يكتمون ما انزلنا من البينات و الحدى من حدما بيناه لانساس فى الكتاب اولئك ياحنهم الله وياحنهم اللاعنون وروى دن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من كتم عاما يحسنه الجمه الله يوم القيامة بلجام من نار * وروى عن على بن أبى طالب كرم الله وجهه انه قال ما اخذ الله المهدعلى اهل الجهل ان ينعامو احتى خد المهد على اهــل العلم ان يعلمو الهوفال بعض الحكماء اذا كان من قو اعد الحكمة بذل ماينقصه البذل فاحرى ان يكو زمن قو اعدها بذل مايز يده البذل ؛ وقال بعض العلماء كما ان الاستفادة نافلة للمتعلم كذلك الافادة نريضة على المعلم وقدقيل ف منثور الحكم من كتم علما فكافه جاهله وقال خالد بن صفوان اني لا فرح بافادتي المتعام أكثره ف فرحى باستفادتي من العام "مُم له بالتعليم نفعان احدهاما يرجوه من ثواب الله تعالى فقد جعل النبى صلى الله عليه وسلم التعليم صدقة فقال تصدقو اعلى اخيكم بعلم يرشده ورأى يسدده وروى ابن مسعو دعن النبى صلى الله عليه وسلم اله قال تعامو االعلم وعلموا فان اجرالعالموالمتعلمسواءقيل ومااجرهاقالمائةمغفرةومائة درحة فى الجنة والنفع الثانى زيادة العلم واتقان الحنظ فقدقال الخليل بن احمد اجعل نعليمك دراسة لعامك واجعل مناظرة المتعلم تنبيها على ماليس عندك وقال ابن المعتزفي منثور الحكم النارلاينقصهامااخذمنهاولكن يخمدهاانلاتجدحطبا كذلك العلم لايفنيه الاقتُباس واكن فقدالحاملين له سببعدمه فاياك والبخل بما تعلم، وقال بعض العلماء علم علمك وتعلم علم غيرك فاذا افت قدعلمت ماجهلت وحفظت ماعامت * واعلم اذالمتعامين ضرباز مستدعى وطالب فاما المستدعى الاالعلم فهومن استدعاه

العالم الىالتعليم لاظهر لهمن جودة ذكائه وبانلهمن قوةخاطره فادا وافق استمدعاه المالم شبوة المتعام كانت نتيجها درك النجباء ونافر السعداء لان العالم باستدعائه متوفروالمتعلم بشموتهوذكائه مستكثرواماطالب العلم لداع يدعوه وبأحث يحدوه فان كان الداعي دينيا وكان المتعلم فطناذ كياوجب على العالم ان يكون عليه مقبلا وعلى تعليمه مترفرال يخفى عليهمك نوناولا يطوى عنه مخزوناوانكان بليدا بعيد الفطنة فينبغى ازلابمنع مناليسير فيحرم ولايحمل عليه بالكثير فيظلم ولايجمل بلادته ذريعة لرمانه فازالشهوة باعثة والصبرمؤثر م وقدروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أذ- قاللاتمنعو االعلم اهله فنظاء و الاتضعو ه في زاهله فتاثمو ا ، وقال بعض الحكماء لاتمنعو االعام احدافان العام أمنع لجاذبه فاماان لم بكن الداعى دينيا نظر فيه فان كان مباحا كرجل دعاه الى طلب العلم حبّ النباهة وطاب الرئاسة فالنول فيه يقارب التو أالاول في تعليم من قبل لان العلم يعطفه الى الدين في ثاني الحالوان لم يكن مبىدنا به في اول حال موقد حكى عن سفيان النورى انه قال تعامنا العلم اغير الله تعالى فابي ان يكون الالله وقال عبد الله بن المبارك طلبنا العلم للدنيا فدلنا على ترك الدنيا وانكاذ الداعي محظور اكرجل دعاه الى طلب العلم شركامن ومكر باطن بريد ان يستعملهما فى شبه دينية وحيل فقهية لاتجد اهل السلامة منه بامخلصا ولاعنهما معدفاكما قالالنبيصلي اللهعليه وسلم اهلك امتى رحلازعالم فأجر وجاهل متعبد فقيل يارسول الله اى الناس شرفقال العاماء اذافسدو افينبغي لاعالم اذارأى من هذه حاله ازيمنعهمن طلبته ويصرفه عن بغيته و لايعينه على امضاءمكر دو اكالشره فقدروي انس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال واضع العلم في غير اهله كقله الخنازير اللؤلؤوالجوهروالذهبوقال عيسى بنصريم على تبناوعليه السلام لاتلقوا الجوهر الحُنزير فالعام افضل من اللولوومن لايستحقه شرمن الخنزير * وحكى ان تلميذاسال عالماعن بعضالعلوم فلم يفده فقيل له لم منعته فقال لكل تربة غرس ولكل بناء واس قال بعض البلغاء لكل توب لا بسول كل علم قابس * وقال بعض الادباء ارث لروضة توسطهاخنزيروابك لعلم حواهشربروينبغي ازيكون للعالم فراسة يتوسم بها المتعلم ليعرف مبلغ طاقته وقدر استحقاقه ليعطيه مايتحمله بذكائه ويضعف عنه ببلادته فانه اروح للعالم وانجح للمتعلم * وقدروى ابت عن انس بن مالك قال والدوى الله عليه و سلم ان شعبادا يعرفون الناس بالتوسم وقال عمر بن الخطاب رضى الله عنه اذا انالم اعلم مالم ارى فلاعلمت مار أيت وقال عبد الله بن الزبير لأعاش بخير من لم يربر أيه ما لم يربعينه وقال ابن الرومى

المعنى يرى باول من رأى آخر الامرمن و داء المغيب لودعى له فؤاد ذكى ماله في ذكائه من ضريب لا يروى و لا يقلب طرفا و اكف الرجال في تقليب

واذاكانالمالمف توسم المنعلمين بهذه الصفة وكان بقدر استحقاقهم خبيرالم يضع له عناء ولم يخب على يديه صاحب وان لم يتوسمهم وخفيت عليه احو الهم ومبلغ استحقاقهم كانو واياه فرعناءمكمدو تعبغير مجدلانه لايعدمان يكون فيهمذكي محتاج الىالزيادة وبليديك فيالقليل فيضجر الذكي منه ويعجز البليدعنه ومن تردد اصحابه بين عجزوضجرملوه وملهم *وقدحكى عبدالله بنوهب ان سفيان بن عبد الله قال قال الخضر لموسى عليهما السلام ياطالب العام ان القائل أقل ملالة من المستمع فلا تمل جلساءك اذاحد تتهم ياموسى واعلم ان قلبك وعاء فانظر ماتح شوافى وعائك وقال بعض الحسكاء خير العاه اءمن لايقل ولا يمل اله وقال بعض العاماء كل علم كثر على المستمع ولميطاوعه الفهم ازداد القلببه عمى وانماينفع سمع الاكذان اذاقوى فهم القلوب فى الابدان وربما كان لبعض السلاطين رغبة في العلم لفضيلة نفسه وكرم طبعه فلا يجمل ذلك ذريعة في الانبساط عنده و الادلال عليه بل يعطيه ما يستحقه بسلطانه وعلويده فازللسلطان حقالطاعة والاعظام ولاهالم حقالقبول والأكرام ثم لاينبغي ان يبتدئه الابمدالاستدعاء ولايزيده على قدر الاكتفاء فربما احب بهض العاماء اظهار عامه للسلطان فاكثره فصارذ لكذريعة الى ملله ومفضيا الى بعده فان السلطان متقسم الافكارمستوعب الزمان فليسله في العلم فراغ المنقطعين اليه و لاصبر المنفردين به وقدحكي الاصمعي رحمه الله قال قال لى الرشيد يا اباعبد الملك انت اعلم مناونحن اعقل منك فلا تعلمنا في ملاولا تسرع الى تذكير نا في خلاو اتركنا حتى فبتُدئك بالسؤال فاذابلغتمن الجءاب قدرالاسحقاق فلاتزدالا ان يستدعى ذلك منك وانظر الى

ماهو الطف فىالتأديب وانصف فىالتعليم وابلغ باوجز لفظغايةالتقويم وليخرج تعليمه مخرج المذاكرة والمحاضرة لامخرج التعليم والافادة لان لتاخير التعلم خجلة تقصيريجل السلطان عنهافان ظهرمنه خطااوزلل فىقول اوعمل لم يجاهره بالردوعرض باستدراك زلله واصلاح خلله *وحكى ان عبد الملك بن مروان قال للشعبي كم عطاءك قال ألفين قال لحنت قال لماتر كامير المؤمنين الاعراب كرهت ان اعرب كلامى عليه ثم ليحذرا تباعه فيما يجانب الدين ويضادالحق موافقة لرأيه ومتابعة لهواه فربما زلت اقدام العاماء فى ذلك رغبة اورهبة فضاو اوأضلو امعسوءالعاقبة وقبيح الا ثاروقد روى الحسن البصرى رحمه الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لاتزال هذه الامة بخيرتحت يدالله وفى كنفه مالم يمال قراؤها امراءها ولم بزك صلحاؤها فجارها ولم يماراخيارها اشرارها فاذا فعلوا ذلك رفع عنهم يدهثم سلطعليهم جبابرتهم فسأموهم سوءالعذابوضربهم بالفاقة والفقر وملاقلو بمهمرعباء ومنآدابهم نزاهة النفس عن شبه المكاسب والقناعة بالميسودعن كدالمطالب فان شبه المكتسب اثم وكدالطلبذل والاجراجدربهمن الاثم والعزأليق به من الذل *وانشدني بعض اعل الادب لعلى بن عبد المزيز القاضى رحمه الله تعالى

أرى الناس من داناهم ها زعندهم ومن اكرمته عزة النفس اكرما ولاكلمن لاقيتارضاهمنعما ولكن نفسالحرتحتمل الظما مخافة اقوالالعدافيم اولما لاخدم من لاقيت لكن لاخدما اذناتباع الجهل قدكان احزما ولو عظموه فىالنفوس لعظها محياه بالاطهاع حستى تجهما

يقولون لى فيكانقباض وآنما دأوارجلاعن موقف الذل احجما ولم اقض حق العلم انكان كلما بد اطمع صيرته لى سلما ومأكل برق لأحلى يستفزنى اذا قيل هذامنهل قلت قدارى انهنههاعن بعض مالايشينها ولمابتذل فىخدمةالعلممهجتى أأشتى به غرسا واجنيه ذلة ولكن اهانوه فهان ودنسوآ على ان العلم عوض من كل لذة ومغن عن كل شهوة ومن كا زصادة النية فيه لم يكن له همة

فيما يجدبدأ منه وقال بعض البلغاء من تفرد بالعلم لم توحشه خلوة و من تسلى بال تب لمُتفته سلوة ومن آنسه قراءة القرآن لم توحشه مفارقة الاخوان وقال بعض العلماء. لأسمير كالعلم ولاظهير كالحلم ومن أدابهم ان يقصدوا وجه الله بتعليم من علمو ا ويطلبوا وابه بإرشادمن ارشدوامن غيران يعتاضو اعليه عوضاو لايلتمسوا عليه رزقا فقدتال الله تعالى ولاتشتروابا كإتى ثمناقليلاقال ابوالعالية لاتاخذواعليه اجرا وهومكستوب عندهم في الكمتاب الاول يا ابن آدم علم مجانا كاعامت مجاناوروى عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال أجر المعلم كاجر الصائم القائم وحسب من هذا اجره انيلتمس اجراومن آدابهم يصحمن علموه والرفق بهم وتسهيل السبيل عليهم وبذل المجهود فى رفدهم ومعونتهم فآن ذلك أعظم لاجرهم واسنى لذكرهم وانشر لعلوه هم وارسيخ لمعلومهم وقدروى عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال لعلى كرم الله وجهه ياعلى لآن يهدى الله بك رجال خرير بماطلعت عليه الشمس ومن آدابهم أن لا يعنفوا متعاما ولايحقرواناشئا ولايستصغر وامبتدئافان ذلك ادعى اليهم واعطف عايهم واحث على الرغبة غيمالديهم *وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال عاموا و لا تعنفو ا فان المعلم خير من المعنف ﴿ وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال و قروا من تتعامون منه وو قُروامن تعلمونه *ومنآدابهم ان لا يمنعو اطالبا ولا يُنفرو اراغبا و لا يؤيسوا متعلمالما في ذلك من قطع الرغبة فيهم والزهد فيمالديهم واستمرار ذلك مغض الى انقراض العلم بانقراضهم فقدروى عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال الاانبئكم بالفقيه كل الفقيه قالو ابلى يارسول الله قال من لم يقنط الناس من رحمة الله تعالى ولا يؤيسهم مندوح الله ولايدع القرآ ذرغبة الى ماسو اه الالاخير في عبادة ايس فيها تفقه. ولا علم ليس فيه تفهم ولا قراءة ليس فيها تدبر فهذه جملة كافية والله ولي التو فيق ﴿ باب ادب الدين ﴾

اعلم ان الله سبحانه و تعالى انماكاف الخلق متعبداته و الزهم مفترضاته و بعث البهرم رسله وشرع لهم دينه لغير حاجة دعته الى تكايفهم و لاضر و رققادته الى تعبدهم و انما قصد نفعهم تفضلا منه عليهم كاتفضل عالا يحصى عدامن نعمة بل النعمة فيما تعبدهم به أعظم لان نفع ماسوى المتعبدات مختص بالدنيا العاجلة و نفع المتعبدات يشنمل على

نفع الدنيا والآخرة وماجمع نفعي الدنيا والآخرة كان اعظم نعمة وأكثر تفضلا وجعل ماتعبدهمهماخوذامن عقلمتبوع وشرعمسموع فألعقل متبوع فيمالا يمنع منه الشرع والشرع مسموع فها لا يمنع منه العقل لان الشرع لا يرد بما يمنع منه العقل والعقل لايتبع فيما بمنعمنه الشرع فلذلك توجه التكايف الىمن كل عقله فارسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهر هعلى الدين كاه ولوكره المشركون فبلغهم رسالته والزمهم حجته وبين لهمشريعته وتلاعايهم كتابه فيمااحله وحرمه وأباحله وحظره واستحبهو كرهه وأمربهونهى عنهوماوعدبهمن الثوابلن أطاعه وأوعدبه من العقابلن عصاه فكانوعده ترغيباو وعيده ترهيبالان الرغبة تبعث علىالطاعة والرهبة تكفءن المعصية والتكليف يجمع امرا بطاعة ونهياعن معصية ولذلك كان التكليف مقرونا بالرغبة والرهبة وكانماتخلل كتابه من قصص الانبياءالسالفة وأخبارالقرون الخالية عظة واعتبارا تقوى معهما الرغبة وتزداد بهما الرهبة وكانذلك من لطفه بنا وتفضله علينا فالحمدلله الذي نعمه لاتحصى وشكره لا يؤدى ثم جعل الى رسوله صلى الله عليه وسلم بيان ماكان مجملا وتفسير ماكان مشكلا وتحقيق ماكان محتملاليكون لهمع تبليغ الرسالة ظهور الاختصاص به ومنزلة التفويض اليه *قال الله تعالى وأنز لنااليك الذكر لتبين للناس مأنز لااليهم ولعلهم يتفكرون ثم جعل الى العلماء بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم استنباط مانبه على معانيه وأشار الى اصوله أيتوصلوا بالاجتهادفيهالىعلمالمرادبه فيمتاز وابذلك عن غيرهم ويختصوا بثواب اجتهادهمقال الله تعالى يرفع الله الذين آمنو امنكم والذين أوتوا العلم درجات وقال الله تعالى ومايعلم تاويله الاالله والراسخون في العلم فصار الكشاب أصلاو السنة فرعا واستنباط العلماء ايضاحاو كشفا وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أفه قال القرآن أصل علم الشريعة نصه و دليله و الحكمة بيان رسول الله صلى الله عليه وسلم و الاسة المجتمعة حجة علىمن شذعنها وكانمن رأفته بخلقه وتفضله على عباده ان أقدرهم على ما كلفهم ورفع الحرج عنهم فياتعبدهم ليكونو امع ماقد أعده لهم ناهضين بفعل الطاعات ومجافبة المعاصى * قال الله تعالى لا يكاف الله نفسا الاوسعها وقال وماجعل عليكم فى الدين من حرج * وجعل ما كلفهم به ثلاثة أقسام قسما امر هم باعتقاده وقسما امر هم

بفعله وقسماامرهمبالكفعنــهليـكوناختلافجهاتالتكايف ابعث على قبوله واعون علىفعله حكمةمنمه ولطفاوجعل ماامرهم باعتقاده قسمين قسماا ثباتا وقسما ففيافاما الاثبات فاثبات توحيده وصفاته واثبات بمثته رسله وتصديق محمد صلى الله عليه وسلم فيهاجاء به واماالنغي فنغى الصاحبة والولدو الحاجة والقبائح اجمع وهذان القسمان اول ماكلفه العاقل وجهل ماامرهم بفعله ثلاثة اقسام قسماعلى ابدآنهم كالصلاة والصيام وقسمافى اموالهم كالزكاة والكفارة وقسماعى ابدأنهم وفى اموالهم كالحج والجهاد ليسهل عليهم فعله ويخف عنهمأ داؤه نظر امنه تعالى لهم وتفضلامنه عليهم وحعل ماامرهمبالكفعنه ثلاثة اقسام قسمالاحياء نفوسهم وصلاح ابدانهم كنهيه عن القتلواكل الخبائث وشرب الخور المؤدية الى فساد العقل وزو اله وقسمالا تتلافهم واصلاحذات بينهم كنهيه عن الغضب والغلبة والظلم والسرف المفضى الى القطيعة والبغضاء وقسما لخفظ أنسابهم وتعظيم محادمهم كنهيه عن الزناو فكاحذوات المحادم فكانت فممته فيماحظ وعلينا كنعمته فيما اباحه لناو تفضله فيما كفنا عنه كتفضله فيما مرنابه فهل يجدالعاقل فى رويته مساغاان يقصر فيما امربه وهو نعمة عليسه أويرى افدحة فىارتكابمانهى عنه وهو تفضل عليه وهل يكون من أنعم عليه بنعمة فاهملها معشدة فاقتهاليهاالامذمومافيالعقلمعماجاءمن وعيدالشرع ثمم من لطفه بخلقه وتفضله على عباده أن جعل لهم من جنس كل فريضة فقلا وجعل لهم من الثواب قسطا وندبهم اليه ندبا وجعل لهم بالحسنة عشر اليضاعف ثواب فاعله ويضع المقابعن ناركه ومن لطيف حكمته انجمل لكل عبادة حالين حال كالوحال جو از رفقامنه بخلقه لما سبق في علمه ان فيهم العجل المبادر والبطى ، المتناقل ومن لاصبر له على ادا ، الاكمل ليكون ماأخل بهمن هيئات عبادته غيرقادح فى فرض و لامانع من اجر فكان ذلك من نعمه عليناوحسن نظره الينافكان اولمافرض بعدتصديق أبيه صلى الله عليه وسلم عبادات الابدان وقدقدمهاعل مايتعلق بالاموال لازالنفوس على الاموال اشحوبمأ يتعلق بالابدان اسمح وذلك الصلاة والصيام فقدم الصلاة على الصيام لان الصلاة اسهل فعلاوايسرعملاوجعلهامشتملة علىخضوع لهوابتهال اليه فالخضوع له رهبة منــه والابتهال اليسه رغبةفيه ولذلك قال رسول اللهصلي الله عليه وسلم اذاقام احدكمالي صلاته فأعايناجى ربه فلينظر بم يناجيه و روى عن على بن أبي طالب رضى الله عنده كان كلادخل عايه وقت الصلاة اصفر لو نه مرة واحمر اخرى فقيل له في ذلك فقال انتنى الامانة التى عرضت على السموات والارض والجبال فابين ان يحملنها واشفقن منها وحملتها الماولا ادرى اسى عفيها ام حسن ثم جعل لها شروطالا زمة من رفع حدث وازالة نجس ليستديم النظافة للقاء ربه والطهارة لاداء فرضه ثمضمنها تلاوة كتابه المنزل ليتدبر مافيه من او امره و نواهيه و يعتبر اعجاز الفاظه و معانيه ثم علقها باوقات رائبة وازمان مترادفة ليكون ترادف ازمانها و تتابع اوقاتها سببالاستدامة الخضوع له والا بتهال اليه فلا نقطع الرهبة منه و لا الرغبة فيه واذا لم تنقطع الرغبة والرهبة الستدام صلاح الخلق و بحسب قوة الرغبة و الرهبة منه والستيفاؤها على الكمال استدام صلاح الخلق و بحسب قوة الرغبة و الرهبة يكون استيفاؤها على الكمال والتقصير فيها عن حال الجواز و قدروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من هافت عليه صلاته كان على الله تعالى عزوجل اهون وانشدت عليه وسلم انه قال من هافت عليه صلاته كان على الله تعالى عزوجل اهون وانشدت عليه وسلم انه قال من هافت عليه صلاته كان على الله تعالى عزوجل اهون وانشدت عليه في الفصحاء في ذلك

أقبل على صاواتك الحمس كم مصبح وعماء لايمسى واستقبل اليوم الجديد بتوبة تمحوذنوب صحيفة الامس فليفعلن بوجهك الغض البلى فعل الظلم بسورة الشمس

ثم فرضالله تعالى الصيام وقدمه على زكاة الامو اللتعلق الصيام بالابدان وكان في ايجابه حث على رحمة الفقراء واطعامهم وسلم جوعاتهم لماعانوه من شدة المجاعة في صومهم وقد قيل ليوسف على نبينا وعليه السلام لم تجوع وانت على خزائن الارض فقال اخاف ان أشبع فنمي الجائع ثم لما في الصوم من قهر النفس واذلا لها وكسر الشهوة المستولية عليها واشعار النفس ماهى عليه من الحاجة الى يسير الطعام والشراب والمحتاج الى الشيء ذليل به وبهذا احتج الله تعالى على من اتخذ عيسى على نبينا وعليه السلام وأمه الهين من دونه فقال ما المسيح بن مريم الارسول قد خلت من قبله الرسل وامه صديقة كانايا كلان الطعام فعل حاجتهما الى الطعام نقصا فيهما عن ان يكونا والمين وقدوصف الحسن البصرى رحمه الله تعالى في قصصه نقص الانسان بالطعام والمين وقدوصف الحسن البصرى رحمه الله تعالى في قصصه نقص الانسان بالطعام

وغيره فقال مسكيزابن آدم محتوم الاجل مكسوم الامل مستور العالى يكام باحم وينظر بشحم ويسمع بعظم أسيرجوعه صريع شبعه تؤذيه البقة وتنتنه العرقة وتقتله الشرقة لا يملك لنفسه ضراو لانفعاو لامو تاو لاحياة ولانشو رافانغلر الي اطفه بنافيها أوجبه من الصيام عليناكيف ايقظ العقو للهوقد كانت عنه غافة اومتفافلة وقنع النفوس به ولم يكن لولاه منتفعة ولا نافعة ثم فرض زكاة الامو ال وقده هاعلى فرض الحج لان في الحجمع انفاق المال سفر اشاقافكانت النفس الى الزكاد اسرع اجابة منهاالى الحبج فكان في ايجابها مواساة للفقراء ومعونة لذوى الحاجات تكفهم عن البغضاء وتمنعهم من التقاطع وتبعثهم على التواصل لان الاكمل وصول والراجي هائب واذا زال الأمل وانقطع الرجاء وأشندت الحاجة وقعت البغضاء واستد الحسد فحدث التقاطع بيزارباب الاموال والفقراء ووقعت العداوة بين ذوى الحاجات والاغنياء حتى تقضى الى النفالب على الاموال والتغرير بالنفوس هذا مع ما في اداء الزكاة من تمرين النفس على السماحة المحمودة ومجانبة الشح المذموم لان السماحة تبعث على أداء الحقوق والشح يصدعنها ومايبعث على أداءالحقوق فاجدر بهحمدا وماصدعنها فاخلق به ذما وقدروى ابوهريرة رضى الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال شرما اعطى العبد شح هالع وجبن خالع فسبحاز من دبر البلطيف حكمته واخني عن فطنتنا جزيل نعمته حتى استوجب من الشكر باخفائها أعظم ممااستوجبه بابدائها ثم فرض الحج فكان آخر فروضه لانه يجمع عملاعلى بدن وحقافي مال فجمل فرضه بعداستقرار فروض الابدانوفروضالا والليكوزاستتئناسهم بكلواحدمن النوعين ذريعة الى تسهيل ماجع بينالنوعين فكان في ايجابة تذكير ليوم الحشر بمفارقة المال والاهل وخضوع العزيزوالذليـــلـفى الوقوف بيزيديهواجتماع المطيع والعاصى فى الرَهـبـــة منه والرغبةاليه واقلاع اهم المعاصي همااجترحوه وندم المذنبين على مااسلة و دفقل من حج الاواحدث توبة من ذنب واقلاعاعن معصية ولذلك قال النبي صلى الشعليه وسلم منعلامة الحجة المبرورة ان يكون صاحبها بعدها خيرامنه قبلها وهذا صحيح لان الندم على الذنوب ما فع من الاقدام عليها والتوبة مكفرة لماسلف منها فاذاكف عما كان يقدم عليه انبأعن صحة توبته اوصحة التوبة تقتضى قبول حجته ثم نبه بما يعانى فيله من مشاق السفر المؤدى اليه على موضع النعمة برفاهة الاقامة وانسة الاوطان ليحنو على من سلب هذه النعمة من ابناء السبيل ثم اعلم بمشاهدة حرمة الذى انشأ منه دينه و بعث فيه رسوله صلى الله عليه وسام ثم بمشاهدة دار الهجرة التى اعز الله بها اهل طاعته و اذل بنصرة فبيه محمد عليه الصلاة والسلام اهل معصينه حتى خضع له عظاء المتجبرين و تذلل له زعماء المستبرين افه لم ينتشر عن ذلك المكان المنقطع و لا قوى بعد الضعف البين حتى طبق الارض شرقا وغربا الا بمعجزة ظاهرة و نصر عزيز فاعتبر الهمك الله السكر و و فقك للتقوى انعامه عليك فيا كلفك و احسانه اليك فيا تعبدك فقد و كلتك الى فطنت في واحلت على بصيرت به بعدات كنت لك رائد اصدوقا و ناصحا شفوقا هل تحسن نهوضا بشكره اذا فعلت ما امرك الله سبحانه و تعالى و تقبلت ما كلفك كلاا فه لا يو ليك نعمة توجب الشكر الاوصلها قبل شكر ما سلف و تقبلت ما كلفك كلاا فه لا يو قال الحسن بن على رضى الله عنه ما ها و افشدت بنعمة توجب الشكر في المؤتنف حوقال الحسن بن على رضى الله عنه ما ها و افشدت بنعمة توجب الشكر في المؤتنف حوقال الحسن بن على رضى الله عنه ما و افشدت بنعمة توجب الشكر في المؤتنف حوقال الحسن بن على رضى الله عنه عنه و وافشدت بنعمة توجب الشكر في المؤتنف حوقال الحسن بن على رضى الله عنه عنه و وافشدت المناما عني الفقيه المصرى رحمه الله تعالى

شكر الاله نعمـة * موجبة لشكره فكيفشكرىبره * وشكره من بره

واذا كنت عن شكر نعمة عاجز افكيف بك اذا قصرت فيما أمرك أو فرطت فيما كلفك و نفعه أعود عليك لو فعلته هل تكون لسو الغ تعمه الاكفور او ببداية العقول الا مزجور او قد قال الله تعالى يعرفون نعمة الله ثم ينكرونها قال مجاهد أى يعرفون ماعدد الله عليهم من نعمه وينكرونها بقو هم انهم ورثوها عن آبائهم اواكتسبوها بافعاله وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال يقول الله يا بن آدم ما أنصفتني أتحبب اليك بالنعم و تتمقت الى بالمعاصى خيرى اليك فازلو شرك الى صاعد كمن ملك كريم يصعد الى منك بعمل قبيح *وقال بعض صلحاء السلف قد أصبح بنامن فعم الله تعالى ما لا نحصيه مع كثرة ما فعصيه فلاندرى ايهما نشكر الجميل ما ينشر ام قبيح ما يستر قحق على من عرف موقع النعمة ان يقبلها ممتثلا لما كلف منها و قبو لها يكون بادا مما ثم يشكر الله تعالى على ما أفعم به من اسدائها فان بنامن الحاجة الى فعمه اكثر مما كلفنا من شكر فعمه فان تعالى على ما أفعم به من اسدائها فان بنامن الحاجة الى فعمه اكثر مما كلفنا من شكر فعمه فان

نحن أديناجق النعمة فى التكليف تفضل باسداء النعمة من غيرجهة النكايف فلزمت النعمتان ومن ازمته النعمتان فقدأوتى حظ الدنيا والآخرة وهذاه والسعيدعلى الاطلاق وان قصرنا في آداء ماكلفنا منشكره سبحانه وتعالى قصرعنا مالاتكليف فيمه من نعمه فنفرت النعمتان ومن نفرت عنه النعمتان فقدسلب حظالدنياوالآخرةفلم يكن لهفى الحياة حظو لافى الموت راحة وهذاهوالشقي بالاستحقاق وليس بخنار الشقوة على السعادة ذولب صحيح و لاعقل سليم * وقدقال الله تعالى ليسباما نيكم ولاأماني أهل الكتاب من يعمل سواء يجزبه وروى الاعمش عن مسلم قال قال ابو بكر الصديق رضى الله عنه يارسول الله ما اشده في الآية من يعمل سوأ يجز به فقال ياأبابكران المصيبة فى الدنياجزاء واختلف المفسرون فى تاويل قوله تعالى سنعذبهم مرتين فقال بمضهم احدالعذابين الفضيحة فى الدنيا والشانى عناب القبر ته وقال عبدالرحن بن يزيد احدالمذا بين مصائبهم فى الدنيافى أموالهم واولادهم والثانى عــذابالا ّخرة فى الناروليس وان نال اهل الْمماصي لذة من عيشٌ أوادركو المنية من الدنياكانت عليهم نعمة بلقديكون ذلك استدراجاو نقمة * وروى ابن لحيعة عن عقبة بن مسلم عن عقبة بن عامر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذارايت الله تعالى يعطى العبادما يشاؤون على معاصيهم اياه فأنحاذ لك استدارج منه كهم ثم تلافلمانسواماذكروابه فتحناعليهم أبوابكلشيء حتى اذافر حوابماأوتو اأخذناهم بغنة فاذاهم مبلسون * فاما المحرمات التي يمنع الشرع منها و استقر التكاييف عقلًا أو شرعا بالنهى عنهافتنقسم قسمين منهاماتكون النفوس داعية اليها والشهوات باعثة عليها كالسفاح وشرب الخرفقدزجرالله عنهالقوة الباعث عليها وشدة الميل الها بنوعين من الرجر احدهما حدعاجل يرتدع به الجرىء والثاني وعيدا جل يز دجر به التقى ومنها ماتكون النفوس نافرة منها والشهوات مصروفة عنها كاكل الخبائث والمستقذرات وشرب السموم المتلفات فاقتصر الله في الزجر عنها والشهوات مصروفة عنها وعندكوب المحظورمنها أممأ كدالله زواجره بافكار المنكرين لهافا وجب الام بالمعروف والنهىعن المنكرليكونالامربالمعروف تاكيدالاوامرهوالنهيعن المنكرتاييد الزواجرهلان النفوس الاكثرةقدالهماالصبوةعن اتباع الاوام

واذهلتها الشهوات عن تذكار الزواجرفكان انكارالمجانسين ازجرلهاو توبييخ المخالطين ابلغ فيهما ولذلك قال النسبى صلى الله عليه وسلم مااقرقوم المنكرمن امرين بين اظهرهم الاعمهم المه بعذاب محتضرواذا كان ذلك فلا يخلو احال فاعلى المنكر احدها ان يكو فوا آحادامتفرقين وافرادامتبددين لمبتحز بوافيهولم يتضافروا عليه وهمرعية مقهورون وافذاذمستضعفون فلاخلاف بين الناس ان أمرهم بالمعروف ونهيهم عن المنكرمع المكنة وظهو دالقدرة واجب على من شاهد ذلك من فاعليه وسمعه من قاتليه وانما اختلفو افى وجوب ذلك على منكريه هل وجب عليهم بالعقل او بالشرع فذهب بمض المتكلمين الى وجوب ذلك بالعقل لانه لما وجب بالمقل ان يمتنع من القبييج وجب أيضا بالمقل ان يمنع غيره منه لان ذلك ادعى الى مجانبته و ابلغ فى مفارقته *وقد روى عبدالله بن المبارك رجمه الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان قوما ركبوا سفينة فاقتسمو افاخذكل واحدمنهم موضعا فنقررج لمنهم موضعه بفأس فقالوا مانصنع فقالهومكانى أصنعفيه ماشئت فلمياخذواعلى يديه فهالك وهلكراوذهب آخرون الى وجوب ذلك بالشرع دون العقل لأن العقل لو اوجب النهى عن المنكر ومنع غيره من القبيح لوجب مثله على الله تدالى و لماجاز و رودالشرع باقر اراهل الذمسة على الكفروترك النكيرعليهم لانواجبات المقول لايجوز ابطآلها بالشرع وفى ورود الشرع بذلك دليل على ان العقل غير موجب لا فكار وفاما اذا كان في ترك آنكار ومضرة لاحقة بمنكره وجبانكاره بالعقل على القو لين معافا ماان لحق المنكر مضرة من افكاره ولم تلحقه من كفه واقراره لم يجب عليه الافكار بالمقل ولا بالشرع اماالعقل فلانه يمنع من اجتلاب المضارالتي لايوازيها نقع وامالاشرع فقدروى ابوسميدا لخدرى دضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال انكر المنكر بيدك فازلم تستطع فبلسا فك فان لم تستطع فبقلبك وذلك اضعف الأيمان وفان ارادالاقدام عى الانكار وم لحوق المضرة به نظر قان لم يكن اظهار النكير بما يتعلق باعز از دين الله و لا اظهار كلة الحق لم يجب عليه النكيراذاخشى بغالبالظن تلفااوضرراولم يحسن منهالنكيرايضاوان كأن في اظهار النكيراعزازدين الله تعالى واظهار كلة الحقحسن منه النكيرمع خشية الاضرار والتلف وانلم يجبعليه اذاكا فالغرض قد يحصل له بالنكيروان انتصر اوقتل وعلى

هذا الوجه قال النبي عليه السلام ان من أفضل الاعمال كلة حق تقال عند سلطان جائر * فاما اذا كان يقتل قبل حصول الغرض قبح في العقل ان يعترض لا فكاره وكذلك لوكان الانكاريزيد المنهى اغراء بفعل المنكر ولجاجا في الاكتار منه قبيح في العقل انكاره والحالةالثانية انكونفعل المنكرمن جماعة قدتضافر تعليه وعصبة قد تحزبت ودعت اليه فقداختلف الناس في وجوب انكاره على مذاهب شتي فقالت طائفة من اصحاب الحديث وأهل الأثمار لا يجب انكاره و الاولى بالانسان ان يكون كافاممسكا وملاز مالبيته وادعاغير منكر ولامستفز وقالت طائفة اخرى بمن يقول بظهور المنتظر لايجب انكاره ولاالتعرض لازالته الاان يظهر المنتظر فيتولى انكاره بنفسه ويكونوا حينئذاعوانه وقالت طائفة اخرى منهم الاصم لايجوز للناس انكاره الاان يجتمعوا على امام عدل فيجب عليهم الانكار معه وقال جهو رالمتكلمين انكار ذلك واجب والدفع عنه لازم على شروطه من وجو داعو ان يصلحون له فامامع فقدا لاعو ان فعلى الانسان الكفلان الواحدقد يقتل قبل بلوغ الغرض وذلك قبيح في العقل ان يتعرض له فهذا حكم مااكدالله تعالىبه اوامره وايدبه زواجره من الامر بالمعروف والنهيءن المنكر ومايختلف من احو ال الامرين به والناهين عنه ثم ليس بخلو حال النياس فيما امروابه ونهو اعنهمن فعل الطاعات واجتناب المعاصي من اربعة احو ال فنهم من يستجيب الى فعل الطاعة ويكفعن ارتكاب المعاصي وهي اكمل احو الأهل الدين وافضل صفات المتقين فهذا يستحق جزاءالماملين وثواب المطيعين روى محمدبن عبدالملك المدائني عن نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الذنب لا ينسى والبرلأ يبلى والديان لا يموت فكن كما نعتت وكالدين تدان وقد قيل كل يحصد ما يزرع ويجزى بمايصنع بلقالو ازرع يومك حصا دغدك ومنهم من يمتنع من فعل الطاعات ويقدم على ارتكاب المعاصى وهي اخبث إحوال المكلفين وشرصفات المتعبدين فهذا يستحق عذاب اللاهى عن فعل مااص به من طاعته وعذاب المجترىء على مااقدم عليه من معاصيه وقد قال ابن شبرمة عجبت لمن يحتمي من الطيبات مخافة الداءكيف لايحتمي من المعاصي مخافة النار فاخذذلك بعض الشعراء فقال

جسمك قــدافنيته بالحمى * دهــرامن البــارد والحار

وقال ابن ضبارة انافظر نافوجد ناالصبر على طاعة الله تعالى اهو زمن الصبر على عذاب الله تعالى وقال آخر اصبرو اعبادالله على عمل لاغنى لكم عن ثوابه واصبر واعن عمل لاصبر لكم علىعقابه وقيل للفضيل بن عياض رضى الله عنه رضى الشعنك فقال كيف يرضى عنى ولم ارضه * ومنهم من يستجيب الى فعل الطاعات ويقدم على ارتكاب المعاصى فهذا يستحق عذاب المجترى ولانه تورط بغلبة الشهوة على الاقدام على المعصية وانسلم من التقصير في فعل الطاعة *وقدروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال اقلعو اعن المعاصى قبل أن ياخذ كم الله فيدعكم هنا بنا (الهت الكسر والبت القطع) * ولذلك قال بعض العلماء افضل الناس من لم تفسد الشهوة دينه ولم تزل الشبهة يقينه * وقال حماد بن زيد عجبت لمن يحتميمن الاطعمة لمضراتها كيف لايحتميمن الذنوب لمعراتها يوقال بعض الصلحاء أهـــل الذنوب مرضى القلوب * وقيل للفضيل بن عياض رحمه الله ما اعجب الاشياء فقال قاب عرف الله عز وجل ثم عصاه * وقال بعض الالباء يدل بالطاعة العاصى وينسى عظيم المعاصى ، وقال رجل لا بن عباس رضى الله عنهما ا يما احب اليك رجل قليل الذنوب قليل العمل اورجل كثير الذنوب كثير العمل فقال ابن عباس رضى الله عنهما لاأعدل - بالسلامة شيئًا * وقيل لبعض ألز ها دما تقول في صلاة الليل فقال خف الله بالنهار ونم بالليل وسمع بعض الزهادر جلايقول لقوم اهلككم النوم فقال بل اهلكتكم اليقظة *وقيل لا بي هريرة رضى الله عنه ما النقوى فقال اجزت في ارض فيها شوك فقال نعم فقال كيفكنت تصنع فقال كنت اتوقى قال فتوق الخطايا * وقال عبد الله بن المبارك

ايضمن لَى فتى ترك المعاصى * وارهنه الكفالة بالخلاص اطاع الله قوم واستراحوا * ولم ينجرعو اغصص المعاصى

ومنهممن يمتنعمن فعل الطاعات ويكفعن ارتكاب المعاصي فهذا يستحق عذاب اللاهي عن دينه المنذر بقلة يقينه * وروى ابو ادريس الخو لاني عن أبي ذرالغفاري رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال (كانت صحف موسى على نبينا وعليه لسلام) كلها عبراعجبت لمن ايقن بالنارثم يضحك وعجبت لمن ايقن بالقدد ثم يتعب

وعبت لمن رأى الدنيا وتقلبها باهلها شم يعلم شاليها وعبت لمن ايقن بالموت شم يفرح وعبت لمن ايقن بالحساب غدا شم لا يعمل و و وى عن النبى عليه السلام انه قال اجتهدوا فى العمل قان قصر بكم ضعف ف كفو اعن المعاصى و هذا و اضح المعنى لان الكف عن المعاصى ترك و هو اسهل و عمل الطاعات فعل و هو اثقل و لذلك لم يبيح الله تعالى اد تكاب المعصية بعذر و لا بغير عذر لا نه ترك و الترك لا يعجز المحدور عنه و أعما اباح ترك الا ممال بالا عذار لان العمل قد يعجز المعذور عنه و قال بكر بن عبد الله رحم الله امرأ كان قويانا عمل قو ته في طاعة الله تعالى او كان ضعيفا ف كف عن معصية الله تعالى * و قال عبد الا على بن عبد الله الشامى رحمه الله تعالى

العمرينقص والذنوب تزيد * وتقال عثرات الفتى فيعود هل يستطيع جحودذنبواحد * رجل جوارحه عليه شهود والمرء يسأل عن سنيه فيشتهى * تقليلها وعن المات يحيد

واعلم ان لا عمال الطاعة و مجانبة المعاصى آفتين احداها تكسب الوزر والا خرى توهن الاجرفاما المكسبة للوزرفا عجاب عاسلف من عمله و قدم من طاعته لان الا عجاب يفضى الى حالتين مذمو متين احداها ان المعجب بعمله عمن به و الممان على الله تعالى جدك لنعمه * قال ابن عباس رضى الله عنهما او حى الله تعالى فهو عز لك فهذا ن لك و بقيت انا فى الدنيا فقد استعجلت به الراحة و اما انقطاعك الى فهو عز لك فهذا ن لك و بقيت انا والثانية ان المعجب بعمله مدل به و المدل بعمله مجترى ء و المجترى على الله عاص * و قال مورق العجلى خير من العجب بالطاعة ان لا تاتى بطاعة * و قال بعض السلف ضاحك معترف بذنبه خير من المحترف بلهوه معترف بذنبه خير من بالكمدل على د به و بالكنادم على ذ فبه خير من ضاحك معترف بلهوه احدها يحدث اتكا لا على مامضى و تقصير افعال ستقبل رمن قصر و ان كن لم يرج اجرا و لم يؤد شكر او الثانى ان الو اثق آمن و الا من من الله تعالى غير خائف رمن في خف الله تعالى هافت عليه او امره و سهلت عليه ز و اجره * و قال الفضيل بن عياض رهبة المرء من الله تعالى هافت عليه او امره و سهلت عليه ز و اجره * و قال الفضيل بن عياض رهبة المرء من الله تعالى هافت على قدر علمه بالله تعالى هو قال الحرابين و بين ان لا يكون فادماا حب الى من ان أ بيت قائما و اصبح ناعما * و قال الحرابين و بين ان لا يكون فادماا حب الى من ان أ بيت قائما و اصبح ناعما * و قال الحرابية و الله و بين ان لا يكون فادماا حب الى من ان أ بيت قائما و المن ان أ بيت قائما و بين ان لا يكون فادماا حب الى من ان أ بيت قائما و المورق العراب المن ان أ بيت قائما و المن ان أ بيت قائما و بين ان لا يكون فادما المورق الم

فيك خير الاان ترى ان فيك خيرا * وقيل لرابعة العدوية رحم الله هل عملت عملا قط ترين انه يقبل منك قالت ان كانشىء فغو في من ان ير دعلى عملي * وقال ابن السماك رحمة الشعليه انالله فيامضي ما اعظم فيه الخطرو انالله فيما بقي ما اقل منه الحذر * وحكى ان بمضالزهادوقف علىجع فنأدى باعلىصوته يامعشر الاغنياء لكم اقول استكثروا من الحسنات فان ذنو بكم كثيرة ويامعشر الفقراء لكم اقول اقلو امن الذنوب فان حسناتكم قليلة * فينبغى احسن الله اليك بالتوفيق أن لا تضيع صحة جسمك وفراغ وقتك بالتقصير في طاعة ربك والثقة بسالف عملك فاجعل الاجتهاد غنيمة صحتك والعمل فرصةفر اغمك فليسكل الزمان مستعداو لامافات مستدركا وللفراغ زيغ اوندم وللخلوة ميل او اسف * وقال عمر بن الخطاب الراحة للرجال غفلة وللنساء غامة وقال بزرجمهر ان يكن الشغل مجهدة فالفراغ مفسدة * وقال بعض الحكماء اياكم والخلوات فانها تفسدالعقول وتعقد المحلول وقال بعض البلغاء لاتعض يومك في غير منفعة ولاتضع مالك في غير صنيعة فالعمر اقصر من ان ينفد في غير المنافع والمال اقل من أن يصرف في غير الصنائع والعاقل اجل من أن يفني المه فع الا يعو دعليه نفعه وخيره وينفقامواله فيمالا يحصل لهثوابه واجره وابلغمن ذلك قول عيسى بن مريم على نبينا وعليه السلام البرثلاثة المنطق والنظر والصمت فمن كان منطقه في غير ذكر فقد لغا ومنكان نظره في غير اعتبار فقدسها ومنكان صمته في غير فكر فقد لها و اعلم ان للانسان فياكلف من عباداته ثلاث احوال احداها ان يستوفيها من غير تقصير فيها ولازيادة عليهاوالثانية ازيقصرفها والثالثة ازيزيدعلما فأما الحال الاولى فهي ازياتي بهاعلى حال الكالمن غير تقصير فيهاو لازيادة تطوع على راتبتها فهي اوسط الاحوال واعدلها لانه لم يكن منه تقصير فيذم ولا تكثير فيعجز ، وقدر وى سعيد بن إن سعيد رضى الشعنه عن ابي هريرة رضى الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال سددوا وقاربوا ويسرواواستمينوابالفدوة والروحةوشىءمنالدلجة «وقالالشاعر

عليك بأوساط الامورفانها ﴿ نَجَاةُ وَلاَ تَرَكِ ذَلُولاً وَلاَصْعَبا وَاما الْحَالَ اللهُ اللهُ

المقصرين ويلحق باحو ال العاملين لاستقر ار الشرع على سقو طمادخل تحت العجز ، وقدجاءالحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال مامن عامل كاذ يعمل عملا فيقطعه عنه مرض الاوكل الله تعالى به من يكتب له ثو أب عمله * والحال الثانية ان يكون تقصير فيهاغترارابالمسامحةفيه ورجاءالعفوعنه فهذا مخدوع العقل مغروربالجهل فقدجمل الظن ذخرا والرجاءعدة فهوكمن قطع سفرة بغيرز ادظنابانه سيجده فى المفاوز الجدبة فيفضى به الظن الى الهلكة وهلاكان الحذر اغلب عليه و قدندب الله تعالى اليه * وحكى اناسرائيل بن محمدالقاضي قال لقيني مجنونكان في الخرابات فقال يا اسر ئيل خف الله خوفا يشفلك عن الرجاء فان الرجاء يشفلك عن الخوف وفر الى الله و لا تفر منه * وقيل لمحمد بن واسع رحمه الله ألا تبكي فقال تلك حلية الآمنين * وحكى ان اباحاز م الاعرج اخبرسليان بنعبدالملك بوعيدالله للمذنبين فقال سلمان اين رحمة الله قال قريب من الحسنين * وقال عبدالله بن عباس رضي الله عنهما ما انتفعت و لا اتعظت بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم بمثل كتاب كتبه الى على بن أبي طالب كرم الله وجهه اما بعد فان الانسان ليسره درائه مالم يكن ليفوته ويسوؤه فوت مالم يكن ليدركه فلاتكن بمافلته من دنياك فرحاولا لماغاتك منهاتر حاولاتكن بمن يرجو الاسخرة بغيرعمل ويؤخر النوبة لطول الامل فكان قدوالسلام وقال محمو دالوراق رحمه الله

اخاف على المحسن المنقى * وارجولذى الهفوات المسى فـ ذلك خوفى على محسن * فكيف على الظالم المعتدى على انذا الزيغ قلب التقى على انذا الزيغ قلب التقى

والحال الثالثة ان يكون تقصيره فيه ليستوفى ما اخل به من بعد فيبد أبالسيئة في التقصير قبل الحسنة في الاستيفاء اغترار ابالامل في امهاله ورجاء لتلاقى ما اساف من تقصيره واخلاله في الاينتهى به الامل الى غاية ولا يفضى به الى نهاية لان الامل هوفى أنى حال كهوفى اول حال فقدروى عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال من يؤمل ان يعيش غدا فانه يؤمل ان يعيش ابدا و لعمرى ان هذا صحيح لان لكل يوم غدا فاذن يفضى به الامل فائه يؤمل ان يعيش ابدا و يؤديه الرجاء الى الاهال من غير تلاف في صير الامل خيبة والرجاء ياسا وقدروى عمر و بن سعيد عن ابيه عن جده ان النبى صلى الله عليه وسلم قال

اول صلاح هذه الامة بالزهد واليقين و فسادها بالبخل و الامل و قال الحسن البصرى رحمه الله ما أطال عبد الامل الااساء العمل و قال رجل لبعض الزهاد بالبصرة ألك حاجة ببغداد قال ما احب ان ابسط املى الى ان تذهب الى بغداد و تجيىء. و قال بعض الحكاء الجاهل يعتمد على المه و العاقل يعتمد على عمله . و قال بعض البلغاء الامل كالسر اب غرمن رآه و خاب من رجاه . و قال محمد بن يزدان دخلت على المأمون و كنت يومئذ و زيره فرأيته قائرا و بيده رقعة فقال يا محمد أقرأت ما فيها فقلت هي فريد أمير المؤمنين فرى مها الى فاذا فيها مكتوب

انك فى دار هما مده يقبل فيها عمل العامل أما ترى الموت محيط الهما يقطع فيها أمل الآمل تعجل بالذنب لما تشتهى وتامل التوبة من قابل والموت باتى بعد ذا يغتة ماذاك فعل الحازم العاقل

فلماقرأتها قال المأمون رحمه الله تعالى هذا من احكم شعرقرأته. وقال ابوحازم الإعرج نحن لانريدان عوت حتى نتوب ونحن لا نتوب حتى عوت. وقال به ض البلغاء زائد الامهال زائد الاهال. والحال الرابعة ان يكون تقصيره فيه استثقالا للاستيفاء وزهدا في النهام واقتصارا على ماسنح وقلة اكتراث بما بقى فهذا على ثلاثة أضرب (احدها) ان يكون ما أخل به وقصر فيه غير قادح في فرض و لامانع من عبادة كن اقتصر في العبادة على فعل و اجباتها وعمل مفترضاتها و أخل بمسنو ناتها و هياتها فهذا مسى عفي العبادة على فعل و اجباتها وعمل مفترضاتها و أخل بمسنو ناتها و هياتها فهذا مسى في العبادة على فعل و اجباتها و عمل مفترضاتها و أخل بعسنو ناتها و هياتها فهذا مسى على العقاب و اخلاله بالمسنون يمنع من اكمال الثواب وقد قال بعض الحكماء من تها و ذبالدين هان و من غالب الحق لان وقال الشاعر

ويصون توبته ويترك غير ذلك لايصونه وأحق ماصان الفتى ورعى أمانت ودينه

والضرب الثانى اذيكون ما اخل به من مفروض عبادته لكن لا يقدح تركما بق فيما مضى كن اكل عبادات و اخل بغيرها فهذا اسو أحالا بمن تقدمه لما استحقه من الوعيد واستوجبه من العقاب. والضرب الثالث ان يكون ما أخل به من مفروض عبادته وهو

قادح فيا عمل منها كالعبادة التي يرتبط بعضها ببعض فيكون المقصر في بعضها تاركا لجيعها فلا يحتسب له ماعمل لاخلاله بحابق فهذا اسو أاحو ال المقصرين وحاله لاحقة باحو ال التاركين بل قد تكلف ما لا يسقط فرضا و لا يؤدى حقا فقد ساوى الناركين في استحقاق الوعيدوز ا دعليهم في تكلف ما لا يفيد فصار من الا خسرين أعمالا الذين ضل سعيهم في الحياة الدنياو في الا خرة ثم لعله لا يفطن لشأنه و لا يشعر بخسر انه وقد خسر الدنيا و الا خرة و يفطن اليسير من ماله ان وهي و اختل. وأنشدني بهض اهل العلم

أبنى ان من الرجال بهيمة في صورة الرجل السميع المبصر فطن بكل مصيبة في ماله واذايصاب بدينه لميشعر واماالحالالثالثةوهوانيزيدفياكلففهذاعيثلاثةاقسام.احدهاانتكونالزيادة رياءالناظرين وتصنعا للمخلوقين حتى يستعطف بهالقلوب النافرة ويخدع به العقول الواهية فيتبهرج بالصلحاء وليس منهم ويتادلس في الاخيار وهوضدهم وقد ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم للمرائى بعمله مثلافقال المتشبع بما لا يملك كالربس ثوب زوريريدبالمتشبع بمالايملك ألمتزين بماليس فيهوقوله كلابس ثوب زورهو الذى يلبس ثيابالصلحاءفهو بريائه محروم الاجرم ذموم الذكرلانه لم يقصدوجه الله تعالى فيؤجر عليه ولا يخفى رياؤه على الناس فيحمد به قال الله تعالى فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاصالحا ولايشرك بعبادة ربه احداقال جميع اهل الناويل معنى وقوله سبحانه وتمالي ولايشرك بعبادة ربه احداأي لايرائي بعمله احدا فجعل الرياء شركا لانهجعل مايقصدبه وجه الله تعالى مقصودا بهغيرالله تعالى . وقال الحسن البصرى رحمه الله تعالى فى قوله تعالى و لا تجهر بصـــلاتك و لا تخافت بها قال لا تجهر سها رياء ولا تخافت بهاحياء. وكان سفيان بن عيينة رحمه الله تعالى يتأول قوله تعالى ان الله يام بالعدل والاحسان وايناءذي القربي وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغي ان العدل استواءالسريرة والعلانية في العمل لله تعالى والاحسان ان تكون سرير نه أحسن من علانيته والفحشاء والمنكران تكون علانيته احسن من سريرته وكان غيره يقول العدل شَهادة انلااله الاالله والاحسان الصبرعلى امره ونهيه وطاعة الله في سره وجهره وايتاءذى القربى صلة الارحام وينهى عن الفحشاء يمنى الزناو المنكر القبائح والبغى

الكبروالظلم وليس يخرج الرياء بالاعمال من هذاالناويل ايضالانه من جهة القبائح. وقد روى عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال أخوف ما أخاف على امتى الرياء الظاهر والشهوة الخفيفة و روى عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال اشدالناس عذابا يوم القيامة من يرى ان فيه خير اولا خير فيه وقال على بن أبى طالب كرم الله وجهه لا تعمل شيامن الخير رياء ولا تتركه حياء وقال بعض العلماء كل حسنة لم ير دبها وجه الله تعالى فعلتها قبح الرياء وثمرته اسوء الجزاء وقد يفضى الرياء بصاحبه الى استهزاء الناس به كما حكى ان طهر بن الحسين قال لا بى عبد الله المروزى منذكم صرت الى العراق يا أباعب دالله قال دخلت العراق منذ عشرين سنة و انامنذ ثلاثين سنة صائم فقال يا أباعب دالله سألت كومسالة فا جبت عن مسالتين وحكى الاصمعى رحمه الله تعالى ان اعرابيا صلى فاطال والى جانب قوم فقالو اما أحسن صلاتك فقال وأنامع ذلك صائم

صلى فاعجبني وصام فرابني نحالقلوسعن المصلي الصائم

فافظرالى هذاالرياء مع قبحه ما ادله على سخف عقل صاحبه و ربما ساعد الناس مع ظهور ريائه على الاستهزاء بنفسه كالذى حكى ان زاهدا نظر الى رجل في وجهه سجادة كبيرة واقفاعلى باب السلطان فقال مثل هذا الدرهم بين عينيك وأنت و اقف ههنا فقال انه ضرب على غير السكة و هذا من اجوبة الخلاعة التى يدفع بها تهجين المذمة و لقد استحسن الناس من الاشعب بن قيس قوله و قد حفف صلاته مرة فقال بعض اهل المسجد خففت صلاتك جدافقال انه لم بخالطهاريا فقت خلص من تنقيصهم بنفي الرياء عن نفسه و رفع النصنع في صلاته و قد كان الا فكار لو لاذلك متوجها عليه و اللوم لاحقابه و من ابو امامة ببعض المساجد فاذار جلي سعلى و هو يبكى فقال له أنت انت لو كان هذا في بينك فلم يرذلك منه حسنا لانه اتهمه بالرياء و لعلاك نارير يئامنه فكيف عن صار الرياء اغلب مفاته و اشهر ساته مع انه آثم فياعمل و اثم من هبوب النسيم مما حمل و لذلك قال شدالله المراآة فعماته و الفضل على هناك ما نازعته النفس من المراآة فكان ذلك ابلغ في فضله و قال عمر بن فبعثه الفضل على هناك ما القير و اوسع للغني و لان طاعة الله تعالى في العمل و جهس بين الفني و الفقير فاميل على الفقير و اوسع للغني و لان طاعة الله تعالى في العمل و جهسه بين الفني و الفقير فاميل على الفقير و السعة بين الفني و الفقير فاميل على الفقير و اوسع للغني و لان طاعة الله تعالى في العمل لوجهه بين الفني و الفقير فاميل على الفقير و اوسع للغني و لان طاعة الله تعالى في العمل لوجهه بين الفني و الفقير فاميل على الفقير و السعة بين الفني و الفقير فاميل على الفقير و الفقير فاميل على الفقير و الفقير فاميل على الفقير و السع الغني و لان طاعة الله تعالى في الفقير و الفقير فاميل على الفقير و الفقير فاميل على الفقير و الفقير فاميل على الفقير و الميار بين الميار و الفقير فاميل على الفقير و الفقير فاميل على الفقير و الفقير و الفقير و الفقير و الفقير و الفقير و الفقير في الميار و الفقير و الفقير و الفقير و الفقير و الميار و الفقير و ا

لالغيره.وحكى ان قوماار ادواسفر الحادو اعن الطريق فانتهو االى راهب فقالو اقـــد ضللنا فكيف الطريق فقال ههناو أو ما بيده الى السهاء

والقسم الثانى ان يفعل الزيادة اقتداء بغيره وهذا قد تثمره مجالسة الاخيار الافاضل وتحدثه مكاثرة الاتقياء الاماثل. ولذلك قال النبى صلى الله عليه وسلم المراعل دين خليله فلينظر احدكمن بخالل. فاذا كاثرهم المجالس وطولهم المؤانس احب ان يقتدى بهم فى افعالهم ويتأسى بهم فى اعمالهم ولا يرضى لنفسه ان يقصر عنهم ولاأن يكون فى الخيرد ونهم فتبعثه المنافسة على مساواتهم وريما دعته الحية الى الزيادة عليهم والمكاثرة فيصيرون سببالسعادته وباعثا على استزادته والعرب تقول لولا الوئام لهلك الانام لهمأى لولا ان الناسيرى بعضهم بعضافيقتدى بهم فى الخير لهلكوا. ولذلك قال بعض البلغاء من خير الاختيار صحبة الاخيار ومن شر الاختيار مودة الاشرار وهذا صحيح لان للمصاحبة اهل الفساد ولذلك قال الشاعر وتفسد بمصاحبة اهل الفساد ولذلك قال الشاعر

رأیت صلاح المرء یصلح اهله * ویعدیهم داء الفساد اذا فسد یعظم فی الدنیا بفضل صلاحه *ویحفظ بعد الموت فی الاهل و الولد وأنشدنی بعض أهل الادب لای بکر الخوارزی

لاتصحب الكسلان في حالاته * كم صالح بفساد آخر يفسد عدوى البليد الى الجليد سريعة * و الجريوضع في الرماد فيخمد

والقسم الثالث ان يفعل الزيادة ابتداء من نفسه التماسالة وابها ورغبة فى الزلفة بها فهذا من نتائج النفس الزاكية ودواعى الرغبة الوافية الدالين على خلوص الدين وصحة اليقين وذلك افضل احوال العاملين واعلى منازل العابدين وقد قيل الناس فى الخير اربعة منهم من يقركه من يفعله ابتداء ومنهم من يفتركه حرمانا فن فعله ابتدا فهو كريم ومن فعله اقتدافه و حكيم ومن تركه استحسانا فهو درىء ومن تركه حرمانا فهو شقى مملايف عله من الزيادة حالتان . احداها أن يكون مقتصدا فيها وقاد راعلى الدوام عليها فهر فضل الحالتين واعلى المنزلتين عليها انقرض الخياد السلف و تتبعهم فيها فضلاء الخلف . وقدر وتعائشة رضى الله عنها انالنبي صلى الخياد السلف و تتبعهم فيها فضلاء الخلف . وقدر وتعائشة رضى الله عنها انالنبي صلى

الله عليه وسلم قال إيهاالناس افعلو امن الاعمال ما تطيقون فان الله لا يمل من الثو ابحتي تملوامن العمل وخير الاعمال ماديم عليه والعرب تقول القصدو الدوام وأنت السابق الجوادولان من كان صحيح الرغبة في ثواب الله تعالى لم يكن له مسرة الافي طاعته. وقال عبدالله بن المبارك لراهب متى عيد كم قال كل يوم لا أعصى الله فيه فهو يوم عيدا نظر الى هذاالقولمنه وانلم يكنمن مقاصدالطاعة ماا بلغه في حب الطاعة واحت على بذل الاستطاعة.وخرج بعض الزهاد في يوم عيد في هيئة رثة فقيل لم تخرج في مثل هــذا اليوم في مثل هذه الهيئة والناس متزينون فقال ما يتزين لله تعالى عشل طاعته. والحالة الثانية ازيستكثرمنها استكثارمن لاينهض بدوامها ولايقدرعي اتصالها فهذا ربما كاذبالمقصر أشبه لان الاستكثار من الزيادة اماان عنعمن اداء اللازم فلايكون الاتقصير الانه تطوع بزيادة احدثت نقصا وبنفل منع فرضاو اماان يعجز عرب استدامة الزيادة ويمنع من ملازمة الاستكثار من غيراخلال بلازم ولاتقصير ر فى فرض فهى اذا قصيرة المدى قليلة اللبث ولقليل العمل في طويل الزمان افضل عند الشعز وجلمن كثيرالعمل في قليل الزمان لان المستكثر من العمل في الزمان القصير قديعمل زمانا ويتركزمانافر بماصارفى زمان تركه لاهيا اوساهيا والمقلل في الزمان - الطويل مستيقظ الافكار مستديم التذكار. وقدروى ابوصالح عن ابي هريرة رضى الله عنه عنالنبى صلى الله عليه وسلم انه قال ان للاسلام شرة وللشرة فترة فمن سدد وقارب فارجوه ومرس اشيراليه بالاصابع فلاتعدوه فجعل للاسلام شرةوهي الايغال في الاكتاروجمل للشرة فترة وهي آلاهال بعدالاستكثار فلم يخل بما اثبت من ان تكون هذه الزبادة تقصيرا اواخلالاولاخير في واحدمنهما. واعلم جعل الله العلم حاكما لك وعليك والحققائدالك واليك ان الدنيا اذاوصلت فتبعات مو بقة واذا فارفت ففجعات محرقة وليسلوصلهادوام ولامن فراقها بدفرض ففسك على قطيعتها لتسلم من تبعاتها وعلى فراقها لتامن فجعاتها فقدقيل المرءمفترضمن عمره المنقرض مع ان العمروان طال قصير والفراغ وانتم يسير وأنشدت لعلى بن مجمدر حمه الله تعالى

اذا كلت للمرءستون حجة فلم يحظمن ستين الا بسدسها الم تران النصف بالليل حاصل وتذهب اوقات المقيل بخمسها

فناخذاوقات الهموم بحصة واوقات اوجاع تميت بمسها فحاصل مايبقى له سدس عمره اذاصدقنه النفس عن علم حدسها ورياضة نفسك لذلك تترتب على احوال ثلاث وكل حالة منها تتشعب وهى لتسهيسل مايلم اسبب

(نالحالة الاولى) ان تصرف حب الدنياء نقلبك فانها تلهيك عن اخر الك ولا تجعل سعيك لها فتمنعك حظك منها و توق الركون اليها و لا تدكن آ منالها. فقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من أشرب قلبه حب الدنيا و ركن اليها التاطمنها بشغل لا يفرغ عناه و امل لا يبلغ منتها ه و حرص لا يدرك مداه. وقال عيسى بن مريم على فبينا وعليه السلام الدنيا لا بليس و زرعة وأهلها له حراث. وقال على بن ابى طالب منل الدنيا مثل الحية لين مسها قاتل سمها فاعرض عما أعبك منها لقلة ما يصحبك منها وضع عنك هو مها لما ايقنت من فراقها وكن احذر ماكون لها وافت آنس ما تكون بها فان صاحبها كما اطمان منها الى ايناس أز اله عنها الحاش وقال بعض البلغاء الدنيا لا تصفو لشارب و لا تبقى لصاحب و لا تخلو من فتنة و لا تخلى من محنة فاعرض عنها قبل ان تعرض عنك و استبدل بها قبل ان تستبدل بك فان فعيمها يتنقل و احو الها تتبدل و لذا تها تفنى و تبعاتها تبقى وقال بعض الحكاء انظر الن الهدنيا فظر الزاهد المفادق لها و لا تتاملها تامل العاشق الوامق بها . وقال بعض المسوراء

الاانما الدنيا كاحلام نائم وماخير عيش لايكون بدائم تامل اذا مانلت بالامس لذة فافنيتها هـل انت الاكحالم فكم غافل عنه وليس بغافل وكم نائم عنه وليس بنائم

وروى عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال من هو ان الدنيا على الله ان لا يعضى الا فيها ولا ينال ماعنده الا بتركها. وروى سنميان ان الخضر قال لموسى عليهما السلام يأموسى اعرض عن الدنيا وانبذها وراءك فانها ليست لك بدار و لا فيها محل قرار و أنما جعلت الدنيا للمباد ليتزودو امنها لا معاد. وقال عيسى بن مريم عليه السلام الدنيا فنطرة فاعبر وها ولا تعمر وها وقال على كرم الله وجهه يصف الدنيا او لها عناء و آخرها

فناء حلالها حساب وحرامهاعقاب منصح فيهاامن ومن مرض فيها ندم ومن استغنى فهافتن ومن افتقرفيها حزن ومن ساعاها فاتنه ومن قعدعنها اتنه ومن نظراليها أعمته ومن فظربها بصرته. وقال بعضالبلغاءان الدنياتقبل اقبال الطالب وتدبر أدبار الهارب وتصل وصال الملولوتفارق فراق العجول فخيرها يسيروعيشها قصير واقبالها خديعة وادبارها فجيمة ولذاتها فانية وتبعاتها باقية فاغتنم غفوة الزمان وانتهز فرصة الامكان وخذمن نفسك لنفسك وتزودمن يومك لغدك . وقال وهب بن منبه مثل الدنياوالا خرةمثل ضرتين ان ارضيت احد ها اسخطت الاخرى. وقال عبدالحميد الدنيامنازل فراحل و تازل. وقال بعض لحكاء الدنيا اما فقمة نازلة واما نعمة ذائلة . وقيل في منثور الحكم من الدنياعلى الدنيا دليل . وقال الشاعر

تمتعمن الايام ان كنت حازما فانك منها بين ناه وآم اذا بقت الدنياعلى المرءدينه فما فاته منها فليس بضائر فلن تعدل الدنياجناح بعوضة ولا وزن ذرمن جناح لطائر فارضى الدنيانوابالمؤمن ولارضى الدنياجزاء لكافر

وروىعن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال الدنيا يومان يوم فرح ويوم هم وكلاهما ذائل عنك فدعو امايز ولواتمبو انفو سكم في العمل لما لايزول. وقال عيسي بن مريم عليه للسلام لاتنازعوا أهل الدنيافي دنياهم فينازعوكم في دينكم فلادنياهم أصبتم ولادينكم ابقيتم وقال على بن ابي طالب لا تكن ممن يقول في الدنيا بقول الزاهد ين ويعمل فيهما عملالراغبين فان اعطى منهالم يشبع وان منع منهالم يقنع يعجزعن شكر مااوتى ويبتغى الزيادة فيا بقى وينهى الناس و لاينتهى ويامر بمالاياتي يحب الصالحين و لا يعمل بعملهم ويبغضالطالحين وهومنهم. وقال الحسن البصري الدنيا كلهاغم فما كان منهامن سرور فهور بح. وقال بعض العاماء أن الدنيا كثيرة التغيير سريعة التنكير شديدة المكردائمة الغدر فاقطع اسباب الهوى عن قلبك واجعل ابعداملك بقية يومك وكن كافك ترى ثواب اعمالك. وقال بعض الحكماء الدنيا امامصيبة موجعه وامامنية مفجعه وقال الشاعر

> يعقب الخدير شرها خـــلدنياكانها

نسلها من يبرها هيام تعق مرن كل نفس فانها تنتفي ماسمرها والاماني تفرهـــا ولمناما تسوقها فاذا استحلت الجني أعقب الحاو مرها يستوى في ضريحه عبد ارض وحرها

فاذ رضت نفسك من هذه الحالة بما وصفت اعتضت منها بثلاث خلال . احداهن ان تكني اشفاق الحبوحذرالوامق فليسلشفق ثقة ولالحاذر راحة. والثاية انتامن الاغترار بملاهيهافتسلممن عادية دواهيهافان اللاهى بهامغرورو المغرور فيهامذعور والثالثةان تستريح من تُعب السعى له اووصب الكدفيها فانمن احب شياطلبه ومن طلب شياكدله والمكدودفيها شتى انظفر ومحروم انخاب. يروى عن النبي صلى الشعليه وسلم انهقال لكعب ياكعب الناس غاديان فغاد بنفسه فمعتقها وموبق نفسه فموثقها . وقالعيسى بن مريم عليهما السلام تعملون للدنيا وانتم ترزقون فيها بغير عمل ولا تعملون للآخرة وانتم لا ترزقون فيها الابعمل. وقال بهض البلغاءمن نكدالدنيا أنلاتبتي علىحالة ولاتخلومن استحالة تصلح جانبابافسا دجانب وتسر صاحبا بمساءةصاحب فالركون اليه اخطر والثقة بهاغرر: وقال به ض الحسكاء الدنيا مرتجمة الهبة والدهرحسود لاياتى علىشئ الاغيره ولمنءا شحاجة لاتنقضى ولمما بلغمزدك من الدنيا أفضل ماسمت اليه نفسه نبذها وقال هذا سرو رلولا انه غرور ولعيم لولاانه عديم وملك لولاأنه هلك وغنالو لاأنه فناوجسيم لولاأنه ذميم ومحمود لولاأنه مفقو دوغني لولاأنه مني وارتفاع لولاانه الضاع وعلاء لولاأنه بلاء وحسن نو لاأنه حزن وهو يوم لووثق له بغد . وقال بعض الحكاء قدملك الدنياغير واحد من داغب وزاهد فلاالراغب فيها استبقت ولاعن الزاهد فيها كفت وقال ابوالعتاهية

> هي الداردار الاتذي والقذي ودار الفناء ودار الفير فلونلتها بحذافيرها لمت ولم نقض منها الوطر وطول الخاود عليه ضرر فلاخير في العيش بمدالكبر

أيامن يؤمل طول الخاود اذ ماكبرت و بان الشباب وروىعنالنبى صلىالله عليه وسلم أنهقال اللهسمانى اعوذبك من علم لاينفع ونفس لاتشبع وقلب لايخشع وعين لاتدمع هل يتوقع أحدكم الاغني مطغيا أوفقر امنسيا أومرضا مفسدا أوهرمامقيدا اوالدجال فهوشرغائب ينتظر اوالساعة والساعة ادعى وأمر . وحكى ان الله تعالى اوحى الى عيسى بن مريم عليه السلام ان هب لى من قلبك الخشوع ومن بدنك الخضوع ومن عينك الدموع فانى قريب وقال عيسى بن مريم عليه السلام اوحى الله الى الدنيامن خدمني فاخدميه ومن خدمك فاستخدميه وقال بعض البلغاء زدمن طول املك فى قصير عملك فان الدنياظل الغمام وحلم النيام فن عرفها ثم طلمها فقدأ خطأ الطريق وحرم التوفيق: وقال بعض الحكماء لا يؤمننك اقبال الدنياعليك من ادبارهاعنك ولادولة لكمن ادالةمنك وقال آخر مامضى من الدنيا كالمريكن ومابقىمنها كاقدمضى وقيل لزاهد قــدخلعت الدنيا فكيف سخت نفسك عنهافقال أيقنت انى أخرجمنها كارها فرأيت ان اخرج منهاطائعا وقيسل لحرقة بنت النعمان مالك تبكين فقالت رأيت لاهلى غضارة ولم تمتلئ دارفوحا الاامتلائت ترحا. وقال ابن السمالة من جرعته الدنيا حلاوتها بميله اليهاجرعته الآخرة مرارتها لتجافيه عنها وقال صاحب كليلة ودمنة طالب الدنيا كشارب ماءالبحر كلما ازدادشربا ازدادعطشاوكانعمر بنعبدالعزيز يتمثل بهذه الابيات

نهارك يامغرور سهو وغفلة وليلك نوموالاسى لك لازم تسر بمايفنى وتفرح بالمنى كما سر باللذات فى النوم حالم وشغلك في الدنيا تعيش البهائم

وسمع رجل رجلا يقول لصاحبه لاأراك اللهمكروها فقال كا نك دعوت على صاحبك بالموت ان صاحبك ماصاحب الدنيا فلابدأن يرى مكروها وقال أبوالعتاهية

ان الزمان ولو يلين لاهــله لمخـاشن خطواته المتحركات كانهن سواكن

(والحالة الثانية) من أحوال رياضتك لها ان تصدق نفسك فيها منحتك من رغائبها وأنالتك من غرائبها فتعلم أن العطية فيها من تجعة والمنحة فيها مستردة بعدان تبقى عليك ما احتقبت من أوزار وصولها اليك وخسر ان خروجها عنك فقدروى عن

النبى صلى الله عليه وسلمأنه قال لاتزول قدما ابن ادم حتى يسئل عن ثلاث شبابه فيم أبلاه وعمر دفيم افناه وماله من اين اكتسبه وفيم انفقه وروى عن عيسى بن مريم عليه السلام أنه قال في المال ثلاث خصال قالو ا وماهن ياروح الله قال يكسبه من غير حله قالو ا فانكسبهمن حله قال بضعه في غير حقه قالوا فان وضعه في حقه قال يشغله عن عبا دةر به ودخل أبوحازم على بشر بن مروان فقال ياأباحازمما المخرجما نحن فيه قال تنظر ماعندك فلاتضعه الافيحقه وماليس عندك فلاتأخذه الابحقه قال ومن يطيق هذا يأأباحازم قال فمن أجل ذلك ملئت جهنم من الجنة والناس أجمعين وعيرت اليهو دعيسي. ابن مريم عليه السلام بالفقر فقال من الغنى دهيتم ودخل قوم منزل عابد فلم يجدوا شيئا يقعدون عليه فقال لوكانت الدنيادار مقام لاتخذ فالهااثاثا وقيل لبعض الزهاد الاتوصى قال بماذا أوصى والله مالناشئ ولالناعنداحدشي ولالا حدعند فاشي " انظرالى هذه الراحة كيف تعجلها والى السلامة كيف صاراليها ولذلك قيل الفقر ملك ليس فيه محاسبة. وقيل لعيسى بن مريم عليهما السلام الاتتزوج فقال انما نحب التكاثر فى دارالبقاء وقيل لو دعوت الله تعالى أن يرزقك حمارا فقال آنا اكرم على الله من ان يجعلني خادم حمار وقيل لابي حازم رضى الله عنه مامالك قال شيئان الرضا عن الله والغنى عنالناس وقيل له انك لمسكين فقال كيف اكون مسكينا ومو لاى له ما في السمواتومافي الارضوما بينهما وماتحت الثرى . وقال به ض الحكماءر ب مغبوط بمسرة هي دواؤه ومرحوم من سقم هو شفاؤه . وقال بغض الادباء الناس أشتات ولكل جمعشناتوقال بعضالبلغاءالزهد بصحةاليقينوصحةاليقين بنورالدين فنصح يقينه زهدفى الثراءومن قوى دينه أيقن بالجزاء فلاتغر فكصحة ففسك وسلامة أمسك فمدة العمر قليلة وصحة النفس مستحيلة . وقال بعض الشعراء

رب مغروس يعاشبه عدمته عين مغترسه وكذاك الدهر ماتمه أقرب الاشياء من عرسه

فاذا رضت نفسك من هذه الحال بماوصفت اعتضت منها ثلاث خلال احداهن نصح ففسك وقد استسلمت اليك والنظر لهاوقد اعتمد عليك فان غاش نفسه مغبوت والمنحرف عنها مافون والثافية الزهد فيماليس لك لتكفى تكلف طلبه وتسلم من تبعات

كسبهوالثالثة انتهازالفرصة فىمالكأن تضعه فىحقهوأن تؤتيه لمستحقه ليكون لك ذخرا ولايكونعليكوزرا فقدروى أنرجلا قاليارسولالله افىأكرهالموت قال ألك مال قال نعم قال قدم مالك فان قلب المؤمن عندماله وقالت عائشة رضى الله عنهاذ بحناشاة فتصدقنام افقلت بارسول الثما بقى الاكتفهاقال كلها بقى الاكتفها وحكى انعبدالله بنعبيدالله بنعتبة بنمسعو دباعدارا بثمانين الفدرهم فقيل له اتخذلولدك من هذا المال ذخرا فقال أناأجعل هذا المال ذخرا لى عندالله عز وجل واجعل اللهذخر الولدي وتصدق بهاوعو تبسهل بن عبدالله المروزي في كثرة الصدقة فقال لوان رجلاأ رادأن ينتقل من دارالى دارأ كان يبقى فى الاولى شيا. وقال سلمان ابن عبد الملك لا يى حازم مالنا فكره الموت قال لا فكم أخربتم آخر تكم وعمرتم دفياً كم فكرهتم ان تنتقلوا من العمر ان الحالجواب. وقيل لعبد الله بن عمر توك زيد بن خارجة مائة ألف درهم فقال كنها لاتتركه . وقال الحسن البصرى رحمه الله ما انعم الله على عبد نعمة الاوعليه فيها تبعة الاسليان بن داو دعليه السلام فان الله تعالى قال له هذا عطاؤ فافامنن أوأمسك بغيرحساب وقال أبوحازم انعوفينامن شرماأعطينالم يضرنا فقدمازوىعنا. وقال بعضالسلف قدمواكلاليكون لكمولا تخلفوا كلافيكون عليكم . وقال ابراهيم نعم القوم السؤال يدقون ابو ابكم يقولون أتوجهون للآخرة شياوقال سعيد بن المسيب مربى صلة بن اشيم في عالكت أن بهضت اليه فقلت يا أبا الصهباءأدعلى فقال رغبك الله فيمايبتي وزهدك فيمايفني ووهب لكاليقين الذي لاتسكن النفس الااليه ولايعول فى الدين الاعليه ولما ثقل عبد الملك بن مروان رأى غسالايلوى بيده ثوبافقال وددت انى كنت غسالا لاأعيش الابماا كتسبه يومافيوما فبلغ ذلك اباحازم فقال الحداله الذي جعلهم يتمنون عند الموت ما يحن فيه ولانتمني نحن عنده ماهم فيه وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال يقول ابن آدم مالى مالى وهل لك يا بن آدم من مالك الاما أكلت فافنيت أولبست فابليت او أعطيت فامضيت وقالخالد بنصفوان بتليلتي أتمني فكسبت البحر الاخضر والذهب الاحرفاذا يكفيني منذلك رغيفان وكوزان وطمران وقال مورق العجلي ياابن آدم تؤتى كل يوم برزقك وأنت تحزن وينقص عمرك وأنت لاتحزن تطلب مايطفيك وعندك

مايكسفيك . وقال ابو حازم أنما بينناو بين الملوك يوم واحد اما امس فقد مضى فلا يجدون لذته واناوهم من غد على وجل و أنماهو اليوم في اعسى ان يكون وقال بمض السلف تعزعن الشيء اذامنعته لقلة ما يصحبك اذا اعطيته . وقال بمض الحكاء من ترك نصيبه من الدنيا استوفى حظه من الاخرة . وقال آخرتوك التلبس بالدنيا قبل التشبث بها اهون من رفضها بعد ملابستها . وقال آخر ليكن طلبك الدنيا اضطرار اوتذكرك في الامور اعتبارا وسعيك لمعادك ابتدارا وقال آخر الزاهد لا يطلب المفقود حتى يفق قد الموجود . وقال آخر من اسب نفسه ربح ومن غفل عنها أيقن بالمجازاة لم يؤثر على الحسني . وقال آخر من حاسب نفسه ربح ومن غفل عنها خسر . وقال ابو العتاهية

أرى الدنيالمن هى فى يديه عند ابا كلماكثرت لديه تهين المكرمين لها بصغر ونكرم كل من ها نت عليه ذا استغنيت عن شى فدعه وخذ ما أنت محتاج اليه

اذااستغنیتعنشی فدعه وخذ ما أنت محتاج الیه وحکی الاصمعی رحمه الله قالت دخلت علی الرشید رحمه الله قالت دخلت علی الرشید رحمه الله علی خده فلما أبصر نی قال أرأیت ما کان منی قلت نعم یا أمیر المؤمنین فقال أما أنه لوکان لامر الدنیاما کان هذا شمر می الی بالقرطاس فاذا فیسه شعر الی العتاهیة رحمه الله تعالی

منه غداة قضى دساكره فتبرأت منه عساكره وتعطلت منه منابره صاروامصيراأ فتصائره والمستعد لمن يفاخره الدنيا فازالموت آخره

هلأنت معتبر بمن خربت وبمن اذل الدهر مصرعه وبمر خلت منه اسرته أين الملوك وأين عزهم يامؤثر الدنيا للمذته لل مابدالك أن تنال من

فقال الرشيد رحمة الله عليه والله لكانى أخاطب بهذا الشعردون الناس فلم يلبث بعد ذلك الايسيرا حتى مات رحمه الله ثم الحالة الثالثة من أحو الرياضتك لها أن تكشف لنفسك عال أجلك و تصرفها عن غرور أملك حتى لا يطيل لك الامل اجلاقصير ا

ولاينسيكمرتا ولانشورا * وروىعنالنبىصلىاللهعليهوســلم أنهقال فىبعض. خطبهأيهـا الناسانالايام تطوى والاحمارتفني والابدان تبلىوان الليــل والنهار يتراكضان كتراكضالبريديقربان كل بعيد ويخلقان كلجديد وفىذلك عبادالله ماألمي عن الشهوات ورغب في الباقيات الصالحات. وقال مسعر كمن مستقبل يوما وليس يستكمله ومنتظرغدا وليسمن أجلهولو رأيتم الاعجل ومسيره لابغضتم الامل وغروره وقال رجل من الانصار للنبي صلى الله عليه وسلم من أكيس الناس قال. أكثرهمذكراللموت وأشدهم استعداداله أولئك الاكياس ذهبوا بشرف الدنيسا وكرامة الآخرة . وقال عيسي ابن مريم عليه السلام كماتنامون كذلك تمو تون وكما تستيقظون كذلك تبعثون. وقال على بن أبي طالبكرم الله وجهه أبها الناس اتقوا الله الذي ان قلتم سمع وان أضمرتم علم وبادروا الموت الذي ان هربتم أدرككم وان. أقمتم اخذكم وقال العلاء بن المسيب ليس قبل الموتشى الاو الموت أشدمنه وليس بعدالموتشي الاوالموت ايسرمنه. وقال بعض الحكماء اذللباقي بالماضي معتبراً وللآخر بالاولمزدجرا والسعيدلايركنالىالخسدع ولايفتر بالطمع وقال بعض الصلحاءان بقاءك الى فناءو فناءك الى بقاء فحدمن فناءك الذى لا يبقى لبقائك الذى لايفني وقال بعض العاماء أي عيش يطيب وليس للموت طبيب وقال بعض البلغاء كل امرئ مجرى من عمره الى غاية تنتهى اليهامدة أجله و تنطوى عليها صحيفة عمله فخذمن قهسك لنفسك وقس يومك بامسك وكفءن سيئاتك وزد في حسناتك قبل أن تستوفىمدة الاجلوتقصرعن الزيادة في السعى والعملوقيل في منثور الحكم من لم يتعرض للنوائب تعرضت له وقال ابوالعتاهية

ماللمقابر لاتمجيب باذا دعاهن الكئيب حفر مسقفة عليه هن الجنادلوال ثيب فيهن ولدان وأط فال وشبان وشيب كمن حبيب لم تكن نفسى بفرقته تطيب غادرته في بعضهن مجندلا وهو الحبيب (٣ - أدب)

وساوت عنه وانما عهدى برؤيته قريب

ووعظ النبي صلى الله عليه وسلم رجلافقال أقلل من الدنيا تعش حراو أقلل من الذنوب يهن عليك الموت و انظر حيث تضع ولدك فان العرق دساس وقال الرشيد لا بن المحاك رحمهما الله تعالى عظنى و أو جزفقال اعلم انك أول خليفة يموت وعزى اعرابى رجلاعن ابن صغير له فقال الحمد لله الذي نجاه بما همنا من المكدر وخلصه بما بين يديه من الخطر وقال بعض السلف من عمل للا خرة احرزها و الدنيا ومن آثر الدنيا حرمها و الاخرة وقال بعض الصلحاء استغنم تنفس الاجل و امكان العمل و اقطع ذكر المعاذير و العلل فافك في أجل محدود و نقس معدود و عمر غير ممدود و قال بعض الحكاء الطبيب معذور اذا لم يقدر على دفع الحذور. وقال بعض البلغاء اعمل عمل المرتحل فان حادى الموت يحدوك ليوم ليس يعدوك و دوى عن على بن ابى طالب رضى الله عنه انه قال بعدو فاة رسول الله صلى الله عليه وسلم

غز جهولإ أمله يموت من جااجله ومن دنا من حتفه لم تغن عنه حيله وما بقاء آخر قد غاب عنه اوله والمرء لايصحبه في القبر الاعمله (وقال أبو العناهية)

لاتامن الموت فى لحظ ولانفس وان تمنعت بالحجاب والحرس واعلم بان سهام الموت قاصدة لكل مدرع منها ومترس ترجو النجاة ولم تسلك مسالكها ان السفينة لا تجرى على اليبس فاذا رضت نفسك من هذه الحالة عاوصفت اعتضت منها ثلاث خلال . احداهن ان تكني تسويف أمل يرديك و تسويل محال يؤذيك فان تسويف الامل غرار و تسويل المحال ضرار والثائية ان تستيقظ لعمل آخرتك و تغتنم بقية اجلك بخير عملك فان من قصر امله و استقل اجله حسن عمله و الثالثة ان يم و نعليك نز و ل ما ليس عنه محيص ويسهل عايك حلول ماليس الى دفعه سبيل فان من محقق أمر اتو طألحلوله فهان عليه عند نز وله و روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا بى ذرة به بالتفكر قلبك و جاف عند نز وله و روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا بى ذرة به بالتفكر قلبك و جاف

عن النوم جنبك واتق الله ربك . وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه لا بي ذر رضي الله عنه عظني فقال ارض بالقوت وخف من الفوت واجعل صومك الدنيا وفطرك الموت وقال عمر بن عبد العز يز رضى الله عنه مارأيت يقينا لاشك فيه أشبه بشك لا يقين فيه من يقين نحن فيه فلئن كنامقرين انالحقى ولئن كناجاحدين انالهلكي. وقال الحسن البصرى رحمة الله عليه نهارك ضيفك فاحسن اليه فانك اذأحسنت اليه ادتحل بحمدك وانأسات اليه ارتحل بذمك وكذلك ليلك. وقال الجاحظ في كتاب البيان وجدمكتوبافى حجريا ابنآدملورأيت يسيرما بتي من اجلك لزهدت في طويل ماتر جو منأملك ولرغبت فى الزيادة من عملك ولقصرت من حرصك وحيلك وانما يلقاك غــداندمك لوقدزلت بك قدمك أسلمك اهلك وحشمك وتبرأمنــكالقريب. وانصرفعنك الحبيب. ولماحضر بشربن منصور الموت فرح فقيل له اتفرح بالموت فقال اتجعلون قدومي على خالق ارجوه كمقامى مع مخلوق الحافه وقيل لابي بكر الصديق رضى الله عنه في مرضه الذي مات فيه لو ارسلت الى الطبيب فقال قدر آنى قالو 1 فماقال لكقال قال انى فعال لما اريدو قيل للربيع بن خيثم وقداعتل فدعو لك بالطبيب قال قداردت ذلك فذكرت عاداو تمودوا صحاب الرس وقرونا بين ذلك كثير اوعامت ِ انه كان فيهم الداء والمداوى فهلكو اجميعا. وسئل أنوشروان متى يكون عيش الدنيا ألذقال اذاكان الذي ينبغي ان يعمله في حياته معمولا وقال بعض الحكاء من ذكر المنيه نسى الامنية . وقال بعض الادباء عن الموت تنسل وهو كريشة تسل وقال بعض البلغاء الامل حجاب الاجلوانشد بعض اهل الادب ماذكر انه لعل رضى الله عنه

فلوكنا اذامتنا تركنا لكانالموتراحة كلحى ولكنا اذا متنا بعثنا ونسئل كلنا عن كلشيء ﴿ وقال بعض الشعراء ﴾

الاانما الدنيا مقيل أراكب قضى وطرا من منزل ثم هجرا فراح ولايدرى علام قدومه الاكل ماقدمت يبقى موفرا ودوى سميد بن مسعو درضى الله عنهان اباالدرداء رضى الله عنه قال يارسول الله أوصنى فقال صلى الله عليه وسلم اكسب طيبا واعمل صالحا واسأل الله تعالى رزق يوم

بيوم واعدد نفسك من الموتى وكتب الربيع بن خيثم الى أخله قدم جهاذك وافرغ من زادك وكنوصى نفسك والسلام وقال بعض السلف أصاب الدنيا من حــذرها وأصابت الدنيامن أمنها ومرمحمدبن واسعرحمة اللهعليه يقوم فقيل هؤلاء زهاد فقال ماقدر الدنياحتي بحمدمن زهدفيها وقال بعض الحكاء السعيدمن اعتبر بأمسه واستظهر لنفسه والشتيمن جمع لغيره وبخل على نفسه وقال بعض البلغاء لاتبتعن غيروصيةوان كنتمن جسمك في صحة ومن عمرك في فسحة فان الدهر خائن وكل ماهوكائن كائن وقال بعضالشعراء

> والقبر مسكنه والبعث مخرجه يوم القيامة أو فار ستنضجه فكلشىءسوى التقوى بهسمج وماأقام عليه منه اسمجه

> من كان يعلم أن الموت مدركه وانه بين جنات ســـتبهجه ترى الذي اتخذالدنياله وطنا لميدرأن المناياسوف تزعجه

وروىجعفر بنجمدعنجابر بنعبدالله رضى اللهعنهماعن النبى صلى اللهعليه وسلم أنهقال فى بعض خطبه ايها الناس ان لكمنهاية فانتهوا الى نهايتكم وان لكم معالم فانتهوا الىمعالمكم وانالمؤمن بين مخافتين أجل قد مضى لايدرى ماالله صائع فيه واجل قدبتي لايدرى ماالله قاض فيه فليتزود العبدمن نفسه لنفسه ومن دنياه لاتخرته ومن الحياة قبل الموت فان الدنيا خلقت لكم وانتم خلقتم للاتخرة فوالذي ففسمحمد بيدهما بعدالموت من مستمتب ولابعد الدفيادار الاالجنة أوالنار وقال الحسن البصرى رحمة الله عليه امس اجل واليوم عمل وغدا امل فاخذا بو العتاهية هذا المعنى فنظمه شعرا

يأت مو · لذة السـتحليما ليس فيما مضى ولا فى الذى لم ماعمرت في الساعة التي انت فيها أنما انت طول عمرك والاطلبتمنك فوقما يكفيها قنع النفس بالكفاف وقيل لزاهدمابالك عشي على العصا ولست بكبيرونلا مريض فقال انى أعلم انى مسافر وانهادار بلغة وانالعصامن آلةالسفر فاخذه بعض الشعراء فقال

حملتااهصالاالضعفأوحب حملهاعلىولاأنى تحنيت من كبر

ولحكنى ألامت نفسى حملها الاعلمها أنى مقيم على السفر وقال بعض المتصوفة الدنياساعة فاجعلها طاعة وقال ذوالقر فين عليه السلام رتعنافى الدنيا جاهلين وعشنا فيها غافلين وأخر جنامنها كارهين وقال عبدالجيد المرءأسير عمريسير وقيل فى بعض المواعظ عجبالمن يخاف العقاب كيف لا يكف عن المعاصى وعجبا لمن يرجو الثواب كيف لا يعمل وقال بعض الحياة والحسن حى وان كان فى دار الاموات وكل بالاثريومه أوغده وقال بعض الحياة والحسن عى وان كان فى دار الاموات وكل بالاثريومه أوغده وقال بعض السلف الله المستعان على السنة تصف وقلوب تعرف واعمال تخالف وقال آخر الليل والنهاد يعملان فيك فاعمل فيهما وقال آخر اعملوا الآخر تكم فى هذه الايام التي تسير كانها تطير وقال آخر الموات قصار الك نخذ من دنياك الاخراك وقال آخر عبادالله الحذر الحذر وقال آخر الموت قصار الك نخذ من دنياك الاخراك وقال آخر عبادالله الخدر الحذر والله لقد سترحتى كانه قد غفر ولقد امهل حتى كانه قد اهمل وقال آخر المناس والمناكم في منثور الحمة ما قبل فصاح المشيب وان عجل وقيل ما طلعت شمس الاوعظت بأمس وقال محد بن بشير رحمه الله المشيب وان عجل وقيل ما طلعت شمس الاوعظت بأمس وقال محد بن بشير رحمه الله المشيب وان عجل وقيل ما طلعت شمس الاوعظت بأمس وقال محد بن بشير رحمه الله المشيب وان عجل وقيل ما طلعت شمس الاوعظت بأمس وقال محد بن بشير رحمه الله المشيب وان عجل وقيل وقيل فى منثور الحد بشير رحمه الله المشيب وان عجل وقيل ما طلعت شمس الاوعظت بأمس وقال محد بن بشير رحمه الله والمناس المساس المواد المناس المناس المساس المناس والمناس به مناس المناس المناس المناس المناس والمناس المناس ال

مضى يومك الادنى شهيد امعد لا ويومك هذا بالفعال شهيد فان تك بالامس اقترفت اساءة فثن باحسان وأنت حميد ولاترج فعل الخير منك الىغد لعبل غيدا يأتى وأنت فقيد

وروى ابوهريرة رضى الله عنه عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال مارأيت مشل الجنة فام طالبها و مارأيت مثل النارنام هاربها و قال عيسى بن مريم عليهما السلام الاان أولياء الله الذين لأخوف عليهم ولاهم يحزنون الذين نظر واالى باطن الدنيا حين نظر الناس الى ظاهر ها والى آجل الدنيا حين نظر الناس الى عاجلها فاما توامنها ماخشوا ان يميت قلومهم و تركو امنها ماعملوا انه سيتركهم و قال عمر بن الخطاب رضى الله عنه الناس طالبان يطالب الدنيا فارفضوها في نحره فانه ربما ادرك الذي يطلبه منها فهلك بما اصاب منها و طالب يطلب الا تخرة فاذا رأيتم طالبا يطلب الا تخرة فنا غسو دفيها و دخل ابو الدرداء رضى الله عنه الشام فقال ياأهل الشام اسمه و اقول اختاص حفاج نمه و اعليه فقال مالى ادا كم تبنون ما لا تسكنون و تجمعون ما لا تأكلون ان الذين كانو اقباكم بنو امشيد او أملو ابعيد از جمعوا كثير الأصبح املهم غرو دا

وجمعهم ثبوراومساكنهم قبوراوقال ابوحازم ان الدنياغرت اقوامافعملوا فيها بغير الحقففاجاهمالموت فخلفواماله لملن لايحمدهم وصاروا لمن لايعذرهم وقدخلقنا بعدهم فينبغى اننظر للذى كرهناه منهم فنجتنبه والذى غبطناهم به فنستعمله وم بعض الزهاد بباب ملك فقال باب جديدوموت عتيدو نزع شديدوسفر بعيدوس بعض الزهاد برجل قداجتمع عليه الناس ففال ماهذا قالو امسكين سرق منه رجل جبة ومربه آخرناعطاه جبة فقال صدق الله ان سعيكم اشتى وقال بعض الحكماء مأأنصف من تفسه من أيقن بالحشر والحساب وزهد في الاجر والثواب وقال آخر بطول الامل تقسوالقلوب وباخلاصالنية تقل الذنوب وقال آخراياك والمنى فانهامن بضائع النوكي ونثبط عن الا خرة والاولى وقال آخر قصر املك فان العمر قصير وأحسن سيرتك فالبريسيروقال عبدالله بن المعتزر حمه الله

وأيامنا تطوى وهن مراحــل اذا ما تختطه الاماني باطل فكيف به والشيب في الرأس شامل فعمرك ايام تعد قالائل

ولم نرمثـــل الموت حقاكانه ومااقبح التفريط فى زمن الصبا ترحلءن الدنيابزاد منالتتي

نسير الى الآجال فى كل ساعة

وكان عبد الملك بن مروان يتمثل بهذين البيتين

فاعمــل على مهل فانك ميت واكدح لنفسك أيها الانسان وكانماهوكائن قدكانا (فيهأفواء) و نظر سليمان بن عبد الملك يوما في المرآة فقال أنا الملك الشاب فقالت له جارية له

فكانماقدكان لميك اذمضي

أنت نعم المناع لوكنت تبقى غيرأن لابقاء للانسان ليس فما بدالنا منك عيب كان في الناس غيراً نك فاني

وروي عبدالعزيز بن عبدالصمدعن أبان عن أنس قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم على فاقته الجدعاء فقال أيها الناس كائن الموت فيهاعلى غير فاكتب وكائن الحق فيهاعلى غيرناوجب وكائن الذين نشيع من الاموات سفر عما قليل الينار اجعون فبوئهم اجداثهم ونأكل تراثهم كانا مخلدون بعدهم قدنسيناكل واعظة وأمناكل جائحة طوبي لمن شغله عيبه عن عيب غيره وأنفق من مال كسه من غير معصية ورحم

أهل الذل و المسكنة وخالط أهل الفقة و الحكة طوبى لمن أدب نفسه وحسنت خليقته وصلحت سرير ته طوبى لمن عمل بعلم و أفق من فضل و أمسك من قلة و وسعته السنة ولم يعدها الى بدعة و روى عن النبى صلى الله عليه و سلم أنه قال زور و القبور تذكر و الهالا خرة و غسلو الموتى فان معالجة الاجساد الخاوية موعظة بليغة وحفر الربيع ابن خيثم في داره قبر افكان اذا وجد في قلبه قسوة جاء فاضطجع في القبر فمكث فيه ماشاء الله ثم يقول رب ارجعون لعلى أعمل صالحافيا تركت ثم يردعلى ففسه فيقول قد أرجعتك فجدى فمكث كذلك ماشاء الله وقال أبو محرز الطفاوى كفتك القبور مواعظ الامم السالفة وقيل لبعض الوها دما أبلغ العظات قال النظر الى محلة الاموات فاخذه أبو المتاهية فقال

وعظتك أجداث صمت ونعتك أزمنة خفت وتكلمت عن أوجه تبلى وعن صورسبت وأرتك قبرك في الحياة وأنت حيى لم تمت المنية لم تفت فلر عما انقلب الشما تفل القوم الشمت

ووجد على قبر مكتوب قهر نامن قهر نافصر ناللناظرين عبرة وعلى آخر من أمل البقاء وقد رأى مصارعنا فهو مغرور وقيل فى منثور الحكم ما أكثر من يعرف الحق و لايطيعه وقال بعض الحكاء من لم يحت لم يفت وقال بعض الصلحاء لنامن كل ميت عظة بحاله وعبرة بحا له وقال بعض العلماء من لم يدعظ بحوت ولدلم يتعظ بقول احدوقال بعض البلغاء ما فقصت ساعة من أمسك الابيضعة من فقسك فأخذه أبو العتاهية فقال

ان مع الدهر فاعلمن غدا فانظر بما ينقضي مجيء غده ماار تدطرف امرىء بلذته الاوشيء يموت من جسده

ولمامات الاسكندرقال بعض الحكاء كان الملك أمس انطق منه اليوم وهو اليوم أوعظ منه امس فاخذا بو العناهية هذا المعنى فقال

كنى حزنا بدفنك ثم أنى نفضت تراب قبرك عن يديا وكانت في حداتك لى عظات وانت البوم او عظ منك حيا

وقال بمض الحكاء لوكان الخطايار يحلافتضح الناس ولم يتجالسو افاخذ هذا المعنى ابوالعتاهية فقال

احسن الله بنا ان الخطايا لاتفوح فاذا المستور منا بين ثوبيه فضوح وهذا جميعه ماخوذمن قول النبي صلى الله عليه وسلم لوتكاشفتم ماتدافنتم . وكتب رجل الى العتاهية رحمه الله

یاابا استحق آنی واثقمنیك بودك فاعنی بأبی انت تعلی عیبی برشدك (فاجابه بقوله)

اطع الله بجهدك راغبا اودون جهدك اعبدك اعبط مولاك الذي تط لمبمن طاعبة عبدك وقال بعض الحكاء من سره بنوه ساءته تقسه فاخذ هذا المعنى ابوالعتاهية فقال ابن ذي الابن كلمازادمنه مشرع زاد فى فناء أبيه ما بقاء الاب الملح عليه بدبيب البلى شباب بنيه وفى معناه ما حكى عن زربن حبيش انه قال وقد حضرته الوفاة وقد كان قدعاش مائة وعشرين سنة

اذا الرجال ولدت اولادها وارتعشت من كبر اجسادها وجعلت استقامها تعتادها تلك زروع قددنا حصادها (وكتب وجل الى صالح بن عبد القدوس) الموت باب وكل الناس داخله فليت شعرى بعد الباب ما الداد (فاجابه تقوله)

الدارجنة عدن ان عملت بما يرضى الاله و ان فرطت فالنار ها محسلان ماللناس غيرها فانظر لنفسك ماذا أنت مختار باب أدب الدنيا

اعلمان الله تعالى لنافذ قدرته وبالغ حكمته خلق الخلق بندبيره و فطرهم بنقديره فكان

من لطيف مادبر وبديع ماقدرأن خلقهم محتاجين وفطرهم عاجزين ليكو زبالغني منفردا وبالقدرة مختصا حتى يشعرنا بقدرته أنهخالق ويعلمنا بغناه انهرازق فنذعن بطاعته رغبنة ورهبة ونقربنقصناعجزا وحاجةثمجعماللانساناكثرحاجةمنجميع الحيوانلانمن الحيوان مايستقل بنفسه عن جنسه والانسان مطبوع على الافتقار الىجنسه واستعانته صفة لازمة لطبعه وخلقة قائمة فيجوهره ولذلك قال اللهسبحانه وتعالى وخلق الانسان ضعيفا يعنى عن الصبرهما هو اليه مفتقر واحتمال ماهو عنه عاجزولماكان الانسانأكثر حاجةمن جميع الحيوان كان اظهر عجز الان الحاجة الى الشيءافتقاراليه والمفتقر الىالشيءعاجز عنه وقال بعض الحكاء المتقدمين استغناؤك عن الشيءخيرمن استغنائك به وانمياخص الله تعالى الانسان بكثرة الحاجة وظهور العجز نعمة عليه ولطفا به ليكون ذل الحاجة وههانة العجز يمنعانهمن طغيان الغنى وبغى القدرة لان الطغيان م كوزفي طبعه اذااستغنى والبغي مستول عليه اذاقدروقدرانبأ الله تعالى بذلك عنه فقال كلاان الانسان ليطغي ان رآ داستغني ثم ليكون اقوى الامور شاهداعلى نقصه واوضحها دليلاعلى عجزه وانشدني بعض اهل الادب لابن الومي رحمه الله

ومن ذاالذي يعطى الكمال فيكمل ادا قیس بی قوم کشیر تقللوا فهايماه فينانت مفضل ولو منح الله الكمال ابن آدم لخلده والله ماشاءيفعل *

اعيرتني بالنقص والنقص شامل واشهداني ناقص غيير انني تفاضل هذاالخلق بالفضل والحجا

ولماخلق الله الأنسان ماس الحاجة ظاهر العحزجعل لنيل حاجته أسبابا ولدفع عجزه حيلادله عليها بالعقل وأرشده اليهابالفطنة. قال الله تعالى والذي قدر فهدي. قال مجاهد قدرأحوالخلقه فهدى الى سبيل الخير والشر. وقال ابن مسعود في قوله تعالى وهديناه النجدين يمنى الطريقين طريق الخير وطريق الشرثم لما كان المقل دالاعلى سباب ماتدعو اليه الحاجة جمل الله تعالى الادر الـ والظفر مو قوفاعلى ماقسم وقدر كيسلايعتمدوا فىالارزاق على عقولهم والعجزعلى فطنهم لندومله الرغبة والرهبة يظهر منه الغنى والقدرة وربماعزب هذا المعنى على من ساء ظنه بخالقه حتى صارسبيلا

لضلاله كماقال الشاعر

سبحان من أنزل الايام منزلها فعاقــل فطن أعيت مــذاهبــه هذا الذي ترك الالبــاب حائرة

وصير الناس مرفوضا ومرموقا وجاهــل خرق تلقــاه مرزوقا وصــيرالمــاقــل النحرير زنديقا

ولوحسن ظن العاقل في صحة نظره لعلم من علل المصالح ماصار به صديقا لازنديقا لان من علل المصالح ماهوظاهر ومنهاماه وغاه ض ومنهامن هو مغيب حكمة استاثر الله بها . ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم حسن الظن بالله من عبادة الله ثم أز الله تعالى جعل اسباب حاجاته وحيل يجزه في الدنيا التي جعلها دارتكليف وعمل كاجعل الأخرة دار قرار وجزاءفاز ملذنك ان يصرف الانسان الى دنياه حظامن عنايت لانه لاغني لهعن التزودمنها لآخرته ولاله بدمن سدالخلة فيهاعند حاجته وليس في هذا القول نتمض لما ذكر ناقبل من تراك فضو لهاو زجرالنفس عن الرغبة فيها بل الراغب فيهاماه م وطالب فضولها مذموم والرغبة انما تختص بماجاوز قدرالحاجة والفضوك انما ينطلق على مازادعلى قدرالكفاية. وقد قال الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم فاذا فرغت فأفصب والى ربك فارغب قال أهل التأويل فاذافرغت من أمور الدنيا فانصب في عبادة ربك وليسهذاالقولمنهترغيبالنبيهصلىاللهعليه وسلمفيهاولكن ندبهالىأخذ البلغة منهاوعلى هذا المعنى قال صلى الله عليه وسلم ليس خيركم من ترك الدنيا للآخرة و لا الا خرة للدنياولكن خير كمن أخذمن هذه وهذه. وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنهقال نعم المطيمة الدنيا فارتحارها تبلغكم الاكخرة وذم رجل الدنيا عندعلى بنأبى طالبكرم الله وجهه فقال رضى الله عنه الدنيا دارصدق لمن صدقها و دار مجاة أن فهم عنهاو دارغني لمن نزو دمنها. وحكى مقاتل ان ابر اهيم الخليل على نبينا وعليه الصلاة والسلامةال ياربحيتي متى اتردد في طاب الدنيا فقيل له امسك عن هذا فايس طلب المعاشمن طلب الدنياو قال سفيان النوري رحمة الله عليه مكتوب في التوراة أ- اكان فى البيت بو فتعبدو اذالم يكن فاطلب ياا بن آدم حرك يدك يسبب لكر زقك . وقال بعض الحكماءليس من الرغبة في الدنيا اكتساب ما يصون العرض فيها. وقال بعض الادياء ليسمن الحرص اجتلاب مايقوت البدن. وقال محمو دالوراق

لاتتبع الدنيا وأيامها ذماوان دارت بك الدائرة من شرف الدنياومن فضلها أن بها تستدرك الآخرة

فاذاقدازم بما بيناه النظرفي امورالدنيا فواجب سبراحو الهاوالكشفعن جهمة انتظامها واختلالهالنعلماسبابصـلاحهاوفسادهاوموادعمرانهاوخرابها لتنتغي عنأهلهاشبه الحسيرة وتنجلى لهسم اسبابالخيرةفيقصدوا الامورمن أبوابها ويعتمدوا اصلاحقواعدهاواسبابهاواعلمانصلاح الدنيامعتبرمن وجهين اولهما ماينتظم به أمور جملتها. والثاني ما يصلح به حال كل واحد من اهلها فهما شيئان لاصلاح لاحدهماالا بصاحبه لانرمن صلحت عالهمع فسادالدفيا واختلال أمورها لن يعدم ان يتعدى اليه فسادها ويقدح فيه اختلاله الانهمنها يستمدو لها يستعدومن فسدت حالهمع صلاح الدنيا وانتظام أمورهالم يجدلصلاحها لذة ولالاستقامتها أثرا لان الانسان دنيا نفسه فليس يرى الصلاح الااذاصلحت له ولا يجد الفساد الااذافسدت عليه لاز نفسه أخص وحاله امس فصار نظره الى ما يخصه مصر وفاو فكره على ما يمسه موقوفا. واعلم ان الدنيالم نكن قط لجميع اهلهامسعدة ولاعن كافة ذويهامعرضة لان اعراضهاعن جيعهم عطبو اسعادها لكافتهم فسادلا تلافهم بالاختلاف والتباين واتفاقهم بالمساعدة والنعاون فاذاتساوى حينتذ جميعهم لم يجداحدهم الى الاستعانة بغيره سبيلاو بهممن الحاجة والعجزما وصفنافيذهبو اضيعة ويهلكو اعجزا واما اذاتباينو اواختلفو اصاروامؤ تلفين بالمعونة متواصلين بالحاجة لانذا الحاجة وصول والمحتاج اليه موصول وقدقال الله تمالى ولايز الون مختلفين الامن رحمر بك ولذلك خلقهم قال الحسن مختلفين في الرزق فهذا غنى وهذا فقير ولذلك خلقهم يمنى للاختلاف بالفني والفقر. وقال الله تعالى والله نضل بعضكم على بعض في الرزق غيران الدفيااذاصلحت كان اسعادهاموفورا واعراضهاميسورا لانهااذامنحتهنئت واودعت واذااستردت رفقت وأبقت واذافسيدت الدنيا كان اسعادها مكرا واعراضهاغدرالانهااذامنحت كدتوأتعبتواذااستردتاستأصلتواجحفت ومعهذا فصلاح الدنيامصلح لسائر اهلهالوفو راماناتهم وظهو ردياناتهم وفسادها مفسدلسائر اهلهالقله أماناتهم وضعف دياناتهم وتدوجد ذلك في مشاهد الحال مجربة

وعرفا كايقتضيه دليل الحال تعليلا وكشفا فلاشىءا ففع من صلاحها كالاشىء أضرمن فسادها لانماتقوى به ديانات الناس و تتو فرأمانا نهم فلاشىء احدربه ضررا. وأنشدت لابى كا ان ما به تضعف ديانا تهم و تذهب أمانا تهم فلاشىء اجدر به ضررا. وأنشدت لابى كربن دريد

الناس مثل زمانهم قدالحذاء على مثاله ورجال دهرك مثل ده رك في تقلبه وحاله وكذا اذا فسد الزما نجرى الفساد على رجاله

واذقد بلغ بناالقول الىذلك فسنبدأ بذكر ما تصلح به الدنيائم نتاو دبوصف ما يصلح به حال الانسان فهما

اعلمان مابه تصلح الدنياحتي تصير أحوالهامنتظمة وأمورهاملتمة ستةاشياء هي قواعدها وان تفرعت وهي دين متبع وسلطان قاهر وعدل شامل وأمن عام وخصب داروأمل فسيح (فاماالقاعدة الاولى) وهى الدين المتبع فلافه يصرف النفوس عن شهو اتهاو يعطف القلوب عن ارادتها حتى يصير قاهر اللسر اتر زاجر اللضمائر رقيبا على النفوس فيخلواتها نصوحالها في ماماتها وهذه الامورلايوصل بغيرالدين اليها ولايصلح الناس الاعليها فكان الدين اقوى قاعدة في صلاح الدنيا و استقامتها و اجدى الامور نفعافى انتظامها وسلامتها ولذلك لم يخل الله تعالى خلقه مذفطرهم عقملاء من تكليف شرع واعتقاددين ينقادون لحكه فلاتخناف بهم الآراء ويستساه ون لامره فلاتتصرف بهم الاهواءوا عااختلف العاماء رضى الله عنهم فى العقل والشرع هل جاء مجيدًا واحدا أمسبق العقل مم تعقبه الشرع فقالت طائفة جاء العقل والشرع وعامجيتًا واحدالم يسبق احدها صاحبه. وقالت طائفة اخرى بل سبق العقل ثم تعقبه الشرع لانه بكالالمقل يستدل على صحة الشرع. وقد قال الله نعالى أيحسب الانسان ان يترك سدى وذلك لايوجدمنه الاعند كالعقله فثبت ان الدين من اقوى القو اعدفي صلاح الدنيا وهوالفردالاوحدفى صلاح الآخرة وماكان به صلاح الدنيا والآخرة فحقيق بالعاقل ان يكون بهمتمسكا وعليه محافظا. وقال بهض الحكماء الادب أدبان ادب شريعة وأدبسياسة فادبالشريعة ماأدى الفرض وأدبالسياسة ماعمر الارض وكالاها

يرجع الى العدل الذي به سلامة السلطان وعمارة البلدان لازمن ترك الفرض فقد ظلم نفسه ومن خرب الارض فقدظلم غيره. وقال سعيد بن حميد

ماصحةأبدا بنافعةحتى يصح الدين والخلق

(وأماالقاعدة الثانية) فهى سلطان قاهر تتألف برهبته الاهواء المختلفه وتجتمع نهيبته القلوب المتفرقة وتنكف بسطوته الايدى المتغالبة وتنقمع من خوفه النفوس المتعادية لان في طباع الناس من حب المغالبة على ما آثر وه والقهر لمن عاندوه ما لا ينفكون عنه الا بمانع قوى ورادع ملى وقد افصح المتنبى بذلك حيث يقول

لايسلم الشرف الرفيع من الاذى * حتى يراق على جوانبه الدم والظلم من شيم النفوس فان تجد * ذاعفة فلعلة لايظلم

وهذه العلة المانعة من الظلم لاتخلومن أحدار بعة أشياءا ماعقل زاجر أودين حاجر أوسلطان رادع اوعجز صادفاذا تاملتهالم تمجد خامسا يقترن بهاور هبة السلطان أبلغها لانالعقل والدين ربماكا نامضعوفين أوبداعي الهوى مغلوبين فتكون رهبة السلطان أشدز جراوأقوى ردعا. وقدروى عن النبى صلى الله عليه وسلم أفه قال ان السلطان ظلالله فى الارض ياوى اليه كل مظلوم وروى عنه صلى الله عليه وسلم افه قال ان الله ليزع بالسلطان أكثر بما يزع بالقرآن . وروى عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال ان لله حراسا فى السماء وحراسا فى الارض فحراسه فى السماء الملائكة وحراسه فى الارض الذين يقبضون ادزاقهم ويذبون عن الناس وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال الامام الجائر خيرمر الفتنة وكل لاخير فيهوفي بعض الشر خيار وقال عبدالله بن مسعو دالسلطان يفسدو مايصلح اللهبه أكثر فان عدل فله الاجر وعليكم الشكر وانجار فعليه الوزر وعليكم الصبر. وقال أبوهر يرةرضي اللهعنه سبتالعجم بينيدى رسول اللهصلى اللهعليه وسلم فنهى عن ذلك وقال لاتسبوها فانها عمرت بلادالله تعالى فعاش فيها عبادالله تعالى * وقال بعض البلغاء السلطان في نفسه امام متبوع وفي سيرته دين مشروع فان ظلم ليعدل أحدف حكم وانعدل لم يجسر أحد على ظلم وتال بهض الادباء ان أقرب الدعوات من الاجابة دعوة السلطان الصالح وأولى الحسنات الاجر والثواب أمره ونهيه فى وجو ه المصالح فهـذه آثار

السلطان فى أحوال الدنيا وما ينتظم به امورها ثم لما فى السلطان من حراسة الدين والذب عنه و دفع الاهواء منه و حراسة التبديل فيه و زجر من شذعنه بار تداد او بغى فيه بعناد اوسعى فيه بفساد و هذه اموران لم تنحسم عن الدين بسلطان قوى ورعاية وافية اسرع فيه تبديل ذوى الاهواء و تحريف ذوى الآراء فليس دين زال سلطانه الابدلت احكامه و طمست اعلامه و كان لكل زعيم فيه بدعة و لكل عصر فى وهيه أثركما ان السلطان ان لم يكن على دين تجتمع به القلوب حتى برى اهله الطاعة فيه فرضا والتناصر عليه حمالم يكن السلطان لبث و لا لا يامه صفو و كان سلطان قهر و مفسد دهر ومن هذين الوجهين و جب اقامة امام يكون سلطان الوقت و زعيم الامة ليكون الدين ومن هذين الوجهين و جب اقامة امام يكون سلطان الوقت و زعيم الامة ليكون الدين عروسا بسلطانه و السلطانه و الدين بالملك يقوى الملك بالدين يبقى والدين بالملك يقوى

واختلف الناس هل وجب ذلك بالعقل اوبالشرع فقالت طائفة وجب بالعقل لانهمعلوم من حال العقلاء على اختلافهم الفزع الى زعيم مندوب للنظر في مصالحهم وذهبآخرون الىوجو بهبالشرع لان المقصود بالامام القيام بامور شرعية كاقامة الحدودواستيفاءالحقوق وقدكان يجوزالاستغناءعنها بازلاير دالنعبديها فبان يجوزالاستغناء عمالا يرادالالهااولى وعلى هذا اختلفوا في وجوب بعنة الانبياء فن قال بوجوب ذلك بالعقل قال بوجوب بعثة الانبياء ومن قال بوجوب ذلك بالشرع منع وجوب بعثة الانبياء لانه لماكان المقصو دببعثتهم تعريف المصالح الشرعية وكان يجوزمن المكافينان لاتكونهذه الامورمصلحة لهم لمجب بعثة الانبياءاليهم فامااقامةامامين اوثلاثة في عصرواحد وبلدواحد فلا يجوز اجماعا فاما في بلدان شتي وامصارمتباعدة فقدذهبت طائفة شاذة الىجو ازذلك لان الامام مندوب للمصالح واذاكانااثنان فى بلدين اوناحيتين كان كل واحدمنهما اقوم بمانى يديه واضبط لمايليه ولانه لماجاز بعثة نبيين في عصر واحدو لم يؤدذ لك الى ابطال النبوة كانت الامة اولى ولايؤدى ذلك الى ابطال الامامة وذهب الجمهور الى ان اقامة امامين في عصرواحد لابجوزشرعا لماروى عنالنبى صلى الله عليه وسلم انه قال اذابو إيع اميران فولوا احدها وروى فاقتلوا الاخيرمنهما. وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اذا

وليتم ابابكرتمجدوهقويا فىدين اللهعزوجل ضعيفافى بدنه واذاوليتم عمر تمجدوه قويا فىدين الله عز وجل قو يافى بدنه وان وليتم عليا تجدوه ها ديامهديا فبين بظاهر هذا الكلامان اقامة جميعهم في عصرواحد لايصح ولوصح لاشاراليه ولنبه عليه والذي يلزم سلطان الامةمن أمورها سبعة اشياء أحدها حفظ الدين من تبديل فيه والحثعلى العمل بهمن غير اهال له والثاني حراسة البيضة والذب عن الامةمن عدو فى الدين او باغى نفس أومال . والثالث عمارة البلدان باعتماد مصالحها وتهذيب سبلها ومسالكها والرابع تقديرمايتو لاهمن الاموال بسنن الدين من غيرتحريف فىأخذها واعطائها ءوالخامس معاناة المظالموالاحكامبالتسوية بينأهلها واعتماد النصفة في فصلها. والسادس اقامة الحدود على مستحقها من غير تحجاو زفيها ولا تقصير عنها. والسابع اختيارخلفائه فىالامورأنيكونوا منأهلالكفايةفيها والامانة عليها فاذا فعلمن أفضى اليه سلطان الامة ماذكرناه من هذه الاشياء السبعة كان مؤديالحق الله تعالى فيهم مستوجبا لطاعتهم ومناصحتهم مستحقا لصدق ميلهم ومحبتهم وان قصرعنهاوله يقم بحقها وواجبها كانبهامؤ اخذاوعليهامعاقبا ثممهو من الرعية على استبطان معصية ومقت يتربصون الفرس لاظهارها وينوقعون الدوائر لاعلانها . وقدقال الله تعالى قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذا بامن فو قكم اومن محت ارجلكم اويلبسكم شيما وفى قوله تمالى عذابا من فو قكم اومن تحت ارجلكم او يلان أحدهما ان العذاب الذي هو من فوقهم امراء السوء والذي من تحت ارجلهم عبيدالسوء وهذاقول ابن عباس رضى الله عنهما . والثاني ان العذاب الذي هومن فوقهم الرجم والذي من تحت ارجلهم الخسف وهذا قول مجاهد وسعيد بن جبيرو في قو له تمالي او يلبسكم شيعا تاويلان. احدها انه الاهواء المختلفة وهذاقول ابن عباس رضي الله عنهما . والثاني انه الفتن و الاختلاط وهذا قول مجاهد ودوىعنالنبى صلى الله عليه وسلم انه قال مامن أمير على عشيرة الاوهو يجيءيوم القيامةمفلولة يدادالى عنقه حتى يكو نُ عمله هو الذي يطلقه او يو بقه. وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال خير أعمتكم الذين تحبونهم و يحبونكم وشرأ عمتكم الذين تبغضونهم ويبغضو نكم وتلعنونهمو يلعنونكم وهذاصحيح لانهاذاكان ذا

خيراحبهم واحبوه واذاكان ذا شرأبغضهم وأبغضوه وقدكتب عمرين الخطاب رضى الله عنه الى سعد بن أبي وقاص رضى الله عنه ان الله تعالى اذا أحب عبدا حببه الى خلقه فاعرف منزلتك من الله تعالى عنزلتك من الناس وأعلم ان ما لك عند الله مثل مالله عندك فكانهذاموضحالمعني مأذكر ناوأصلهذا انخشية الله تبعث على طاعته في خلقه وطاعته فىخلقەتبعث على محبته فلذلك كانت محبتهم دليلا علىخيره وخشيته وبغضهم دليلاعلى شره وقلة مراقبته. وقدقال عمر بن الخطاب رضى الله عنه لبعض خلفائه اوصيك أن تخشى الله في الناس و لا تخشى الناس في الله وقال عمر من عبدالعزيز لبعض جلسائه انى أخاف الله فيها تقلدت فقال له لست أخاف عليك ان تخاف الله وانما أخافعليك أزلاتخافالله وهذاواضح لازالخائف منالله تعالى مامون الحيف كالذى روىءن عمر بن الخطاب رضى الله عنه انه قال لا بى مريم السلولى وكان هو الذى قتل أخاه زيد بن الخطاب والله اني لا احبك حتى تحب الارض الدم قال افيمنعني ذلك حقاقال لاقال فلاضير اعاياسي على الحب النساء وروى عبد الرحمن بن محمد قال أصدق طلحة بنعبيدالله امكاثوم بنتأبى بكرمائة ألف درهموهو أولمن أصدق هذا القدر فمر بالمال على عمر بن الخطاب رضى الله عنه فقال ماهذا قالو اصداق ام كلثوم ابنة أبي بكرفقال أدخلوه بيت المال فاخبر بذلك طلحة وقيل له كلة في ذلك فقال ما أنا بفاعل لئن كان عمر يرى له فيــه حقا لايرده لكلامى وانكان لايرى فيه حقا ليردنه قال فلما اصبيح عمر أمر بالمال فدفرالى أم كلثوم . وحكى ان الرشيد حبس ابا العتاهية فكتبعلى حائط الحبس

اما والله ان الظلم لؤم * ومازال المسىء هو الظلوم الى ديان يوم الدين تمضى * وعند الله تجنمع الخصوم ستعلم فى المعاداذا التقينا * غداعند المليك من الظلوم

فاخبر الرشيد بذلك فبكى بكاءشديدا ودعا أبا العناهية فأسنحله ووهبله ألف دينار وأطلقه (وأما القاعدة الثالثة) فهي عدل شاهل يدعو الى الالفة ويبعث على الطاعة وتعمر به البلاد وتنمو به الامو ال ويكثر معه النسل و يامن به الساطان فقد قال الهرمزان لعمر حين راكة وقد نام متبذلا عدلت فامنت فنمت وليسشى اسرع

فى خراب الارض ولاافسدلضمائر الخلقمن الجور لانه ليس يقف على حــ ولا ينتهى الىغاية ولكل جزء منهقسط من الفسادحتي يستكمل. وقدروي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال بئس الزاد الى المعاد العدوان على العباد. وقال صلى الله عليه وسلم ثلاث منجيات وثلاث مهلكات فاما المنجيات فالعدل في الغضب والرضا وخشية الله في السر والعلانية والقصد في الغني والفقر واما المهلكات فشح مطاع وهوى متبع واعجاب المرء بنفسه. وحكى أن الاسكندر قال لحياء الهند وقدرأي قلة الشرائع بهالم صارت سنن بلادكم قليلة قالو الاعطائنا الحق من أنفسنا ولعدل ملوكنا فينافقال لهمأ عاأفضل العدل أمالشجاعة قالوا اذا استعمل العدل اغنى عن الشجاعة وقال بعض الحكماء بالمدل والانصاف تكون مدة الائتلاف وقال بعض البلغاءان المدلميزان الهاالذي وضعه للخلق ونصبه للحق فلاتخالفه فيميزا فه ولاتعارضه في سلطانه واستعن على العدل بخلتين قلة الطمع وكثرة الورع فاذا كأن العدل من احدى قواعدالدنيا التي لاانتظام لها الابه ولآصلاح فيها الآمعــه وجبأن يبدأ بعدل الانسان في نفسه ثم بعدله في غيره فاماعدله في نفسه فيكون بحملها على المصالح وكفهاعن القبائح ثم بالوقوف فى أحو الهاعلى أعدل الامرين من تجاوز أو تقصير فان التجاوز فيها جودوالتقصيرفيهاظلم ومنظلم ففسهفهو لغيرهأظلم ومنجارعليهافهوعلىغيره اجور وقدقال بعص الحكاء من توانى في فقسه ضاع . وأماعد له مع غيره فقد ينقسم حال الانسان مع غيره على ثلاثة أقسام فالقسم الاول عدل الانسان فيمن دوفه كالسلطان فى رعيته والرئيس مع صحابته فعدله فيهم يكون أربعة أشياء باتباع الميسور وحذف المعسوروترك التسلط بالقوة وابتغاء الحق فى السيرة فان اتباع الميسور أدوم وحذف المعسورأسلم وترك التسلط أعطف على المحبة وابتغاء الحق أبعث على النصرة وهذه أموران لم تسلم لازعيم المدبركان الفساد بنظره أكثر والاختلاف بتدبيره أظهر دوىعن النبي صلى الله عليه وسلم اله قال أشدالناس عذابا يوم القيامة من أشركه الله في سطانه فجار في حكمه . وقال بعض الحكماء الملك يبقى على الكنفر ولا يبقى على الظلم وقال بمض الادباءليس للجائرجار ولاتعسمر لهدار وقال بمض البلغاء (٧ _ أدب)

أقرب الاشياء صرعة الظاوم وأقفذ السهام دعوة المظاوم وقال بعض حكاء الملوك المحب من ملك استفسد رعيته وهو يعلم أن عزه بطاعتهم وقال أردشير بن بابك اذا رغب الملك عن العدل رغبت الرعية عن طاعته . وعوتب انوشروان على ترك عقاب المذنبين فقال هم المرضى و نحن الاطباء فاذا لم نداوهم بالعفو فن هم والقسم الثانى عدل الانسان مع فوقه كالرعية مع سلطانها والصحابة مع رئيسها فقد يكون بثلاثة أشياء باخلاص الطاعة وبذل النصرة وصدق الولاء انبى لسوء الظن وهذه اموران لم مجتمع فى وبذل النصرة ادفع للوهن وصدق الولاء انبى لسوء الظن وهذه اموران لم مجتمع فى المرء تسلط عليه من كان يدفع عنه واضطرالى اتقاء من كان يقيه كماقال البحترى

متى احوجت ذاكرم تخطى اليك ببعض اخلاق اللمّام

وفى استمرار هـذا حل نظام جامع وفسادصلاح شامل وقال ابرو يس اطعمن فوقك يطعك من دونك • وقال بمض الحكماء الظلم مسلبة النعم والبغي مجلبة النقم وقال بعض الحكماء ان الله تعالى لايرضي عن خلقه الابنادية حقه وحقه شكر النعمة ونصح الامة وحسن الصنيعة ونزوم الشريعة • والقسم الثالث عدل الانسان معراكفائه ويكون بثلاثة اشياءبترك الاستطالةومجانيةالادلالوكف الاذي لان ترك الاستطالة آلف ومجانبة الادلال اعطف وكف الاذى انصف وهذه اموران لم تخلص فى الاكفاء أسرع فيهم تقاطع الاعداء ففسدوا وافسدوا وقدروى عن عمر بن عبدالعزيزعن ابن عباس رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الاانبتكم بشرارالناس قالوا بلي يارسول الله قال من نزل (١) وحده ومنع رفده و جلدعبده ثم قال افلاا تُنبئكم بشر من ذلك قالوا بلي يارسول الله قال من لا يرجى خيره و لا يؤ من شره ثم قال الاانبئكم بشرمن ذلك قالوا بلي يارسول الله قال من يبغض الناس ويبغضونه وروى از عيسى بن مريم عليهما السلام قام خطيبا في بني اسرائيل فقال يا ني اسرائيل لاتتكامو ابالحكة عندالجهال فتظاموها ولاتمنعوها اهلهافتظاموهم ولاتكافئوا ظالمافيبطل فضلكم يابني اسرائيل الامور ثلاثة امرتبين رشده فاتبعوه وأمرتبين غيه فاجتنبوه وامر اختلفتم فيه فردوه الى الله تعالى وهذا الحديث جامم لاداب المدل

⁽١)قوله من نزل المشهور في الحديث من أكل ولعل هذه رواية اخرى كتبه مصححه

فى الاحوال كلها وقال بعض الحكاء كل عقل لايدارى به الكل فليس بعقل تام وقال بعض الشمراء

مادمت حيا فدار الناس كلهم فانما انت في دار المداراة من يدرى دارى ومن لم يدرسوف يرى عما قليل نديما للندامات وقديتعلق بهذه الطبقات امورخاصة يكون عدلهم فيها بالتوسط فيحالتي النقصير والسرف لانالعدلماخوذمن الاعتدال فماجاوز الاعتدال فهوخروج عنالعدل وقدقالت الحكماءالفضائل هيئات متوسطة بينحالتين ناقصتين وافعال الخيرتتوسط بينرز يلتين (فالحكمة) واسطة بينالشروالجهالة (والشجاعة) واسطة بينالتقحم والجبن (والعفة)واسطة بينالشرهوضعفالشهوة(والسكينة) واسطة بين السخط وضعف الغضب (والغيرة) واسطة بين الحــد وسوء العادة (والظرف)واسطة بين الخلاعة والفدامة (والنواضع) واسطة بين الكبر ودناءة النفس (والسخاء)و اسطة بين التبذير والتقتير (والحلم)واسطة بين افراط الغضب وعدمه (والمودة) واسطة بين الخلابة وحسن الخلق (والحياء) واسطة بين القحة والحصر (والوقار) واسطة بين الهزء والسخافة واذا كان ماخر جعن الاعتدال الى ماليس باعتدال خروجاعن العدل الى ماليس بعدل كان ماخر جعن الاولى الى ماليس باولى خروجاعن المدل الى ماليس بعدل وقدقال بعض البلفاء السلطان السوء يخيف البرئ ويصطنع الدنيء والبلدالسوء يجمع أنسفل ويورث العلل والولدالسوء يشين السلف ويهده الشرف والجارالسوءيفشى السر ويهتك الستر فجمل هذه الاشياء بخروجها عن الاولى الى ماليس باولى خروجاعن العدل الى ماليس بعدل ولست تجد فسادا الاوسبب نتيجته الخروج فيهعن حال العدل الى ماليس بعدل ومن حالتي الزيادة والنقصان فاذن لاشيء أنفع من العدل كا أنه لاشيء أضر مماليس بعدل (وأما القاعدة الرابعة) فهي امن عام تطمئن اليه النفوس و تتيسر فيه الهمم ويسكن فيه البرىء ويأنس به الضعيف فليس لخائف راحة ولالحاذر طهائينة وقد قال بعض الحكاءالامن اهناعيش والعدل اقوى جيشلان الخوف يقبض الناس عرب

مصالحهم ويحجزهم عن تصرفهم ويكفهم عن اسباب المواد التي بهاقوام اودهم

وانتظام جملتهم ولئن كان الامن من نتائج العدل والجور من نتائج ماليس بعدل فقد يكون الجور تارة بمقاصد الآدميين الخارجة عن العدل و تارة يكون باسباب حادثة عن غير مقاصد الآدميين فلا تكون خارجة عن حال العدل فن أجل ذلك لم يكن ماسبق من حال العدل مقنعاعن ان يكون الامن فى انتظام الدنيا قاعدة كالعدل فاذا كان ذلك كذلك فالامن المطلق ماعم والخوف قديتنوع تارة و يعم فتنوعه بان يكون تارة على النفس و تارة على الاهل و تارة على المال و همومه ان يستوعب جميع الاحو الولكل و احدمن أنواعه حظ من الوهن و فصيب من الحزن وقد يختلف باختلاف اسبابه و يتفاضل بتباين جهاته و يكون بحسب اختلاف الرغبة فياخيف عليه فن أجل ذلك لم واخان من الوهن و أعلى من الحرف الأعبة فياخيف عليه فن أجل ذلك لم واخان من المه به منصرف الفكر عن غيره فهو يظن ان لاخوف له والخائف على الشيء مختص الهم به منصرف الفكر عن غيره فهو يظن ان لاخوف له الااياه فيغفل عن قدر النعمة بالامن فياسو اه فصاد كالمريض الذي هو بمرضه متشاغل وعماسو اه فافل ولعل ماصرف عنه اعظم مما ابتلى به

على انهاتعفو الكلوم وانما يوكل بالإدنى وانجل ما يمضى ﴿ وحكى ﴾ ان رجلاقال واعرابى حاضر مااشدو جع الضرس فقال الاعرابى كل داء اشدداء كذلك من عمه الامن كن استولت عليه العافية فهو لا يعرف قدرالنعمة بأمنه حتى يحاف كالا يعرف المعافى قدرالنعمة بعافيته حتى يصاب وقال بعض الحكاء انعابعرف قدرالنعمة بعافاخذذلك ابو تمام الطائى فقال

والحادثاتوان اصابك بؤسها فهوالذى انباك كيف نعيمك فالاولى بالعاقل ان يتذكر عندم مضهوخوفه قدر النعمة فياسوى ذلك من عافيته وامنه وما انصرف عنه مما هو اشدمن مرضه وخوفه فيستبدل بالشكوى شكرا وبالجزع صبرافيكون فرحامسروا. حكى ان يعقوب قال ليوسف عليهما السلام حين لقيه أى شىء كان خبرك بعدى قال لا تسال ممافعله بى اخوتى سلنى عماصنعه بى دبى وقال الشاعر

لاتنس في الصحة ايام السقم فان عقبي تارك الحزم ندم وأماالقاعدة الخامسة) فهي خصب دار تتسع النفوس به في الاحوال ويشترك

فيه ذو الاكثار و الاقلال فيقل فى الناس الحسد وينتنى عنهم تباغض العدم و تتسع النفوس فى التوسع و تكثر المو اساة و التواصل و ذلك من أقوى الدوا هى لصلاح الدنيا و انتظام احو الهاو لان الخصب يؤول الى الغنى و الغنى يورث الامانة و السخاء وكتب عمر بن الخطاب رضى الله عنه الى ابى موسى الا شعرى لا تستقضين الا ذا حسب أو ما لفاذا الحسب يخاف العواقب و ذا المال لا يرغب فى مال غيره و قال بعض السلف انى و جدت خير الدنيا و الا تحرة فى التقى و الغنى و شر الدنيا و الا تحرة فى الفجور و الفقر و قال بعض الشعراء

ولم أربعد الدين خيرامن الغنى ولمأربعدالكفرشرامن الفقر وبحسب الغنى يكون اقلال البخيل واعطاؤه واكثار الجواد وسخاؤه كماقال دعبل لئنكنت لاتولى ندى دون امرة فلست بمول نائلاآخر الدهر وأى إناء لم يفض عند ملئه وأى بخيل لم ينل ساعة الوفر

واذا كان الخصب يحدث من أسباب الصلاح ماوصفت كان الجدب يحدث من اسباب الفساد ماضادها وكان صلاح الخصب عام فكذلك فساد الجدب عام وماعم به الصلاح ان وجدعم به الفساد ان فقط فأحرى ان يكون من قو اعد الصلاح ودواعى الاستقامة والخصب يكون من وجهين خصب فى المكاسب وخصب فى المواد فاما خصب المكاسب فقد يتفرع من خصب الموادوهو من فتائج الامن المقتر زبها واما خصب المواد فقد يتفرع عن أسباب إلهية وهو من فتائج العدل المقتر نبها المواد فقد يتفرع عن أسباب إلهية وهو من فتائج العدل المقتر نبها

(وأما القاعدة السادسة) فهى أمل فسيح يبعث على اقتناء ما يقصر العمر عن استيما به ويبعث على اقتناء ماليس يؤه لى في دركه بحياة أدبا به ولو لا ان الثانى يرتفق بحاأ فشأه الاولى حتى يصير به مستغنيا لافتقر أهل كل عصر الى انشاء ما يحتاحون اليه من منازل السكنى واراضى الحرث وفي ذلك من الاعو از و تعذر الامكان ما لاخفاء به فذلك ما أرفق الله تعالى خلقه من اتساع الاسمال حتى عمر به الدنيا فتم صلاحها وصارت تنتقل بعمر انها الى قرن بعد قرن فيتم الثانى ما أبقاه الاول من عمادتها ويرم الثالث ما أحد ثه الثانى من شعثها لتكون أحوالها على الاعصار ملتئمة وامورها على عمر الدهور منتظمة ولوقصرت الاسمال ما تجاوز الواحد حاجة يومه و لا تعدى

ضرورة وقته ولكانت تنتقل الى من بعده خرابالا يجد فيها بلغة ولا يدرك منها حاجة ثم تنتقل الى من بعده خرابالا يجد فيها بلغة ولا يدرك منها حاجة ثم تنتقل الى من بعد باسو أمن ذلك حالاحتى لا ينمى بها فبت ولا يمكن فيها لبث وقد روى عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال الامل رحمة من الله لا متى ولو لا هما غرس غادس شحر او لا أرضعت أم ولد او قال الشاعر

وللنفوس وان كانت على وجل من المنية آمال تقويها فالصبر يبسطها والدهريقبضها والنفس تنشرها والموت يطويها وأماحال الامل في أمرالا خرة فهو من أقوى الاسباب فى الغفلة عنها وقلة الاستعداد لها وقدا فصح لبيد بن ربيعة مع اعرابيته بما تبين به حال الامل فى الا مرين فقال واكذب النفس اذا حدثتها ان صدق النفس يزرى بالامل في حديران لا تكذبنها فى التقى واخزها بالبرية الاجل

وفرق ما بين الا مال والامانى ان الا مال ماتقيدت باسباب والامانى ما بحردت عنها فهذه القواعد الست التى تصلحها احوال الدنيا و تنتظم أمو رجملتها فان كلت فيها كل صلاحها و بعيد ان يكون أمر الدنيا تاما كاملاو ان يكون صلاحها عاما شاملا لانهام وضوعة على التغير والفناء منشاة على التصرم والانقضاء وسمع بعض الحكاء رجلايقول قلب الله الدنيا قال. فاذن تستوى لانهامقلوبة وقال بعض الشعراء

ومنعادة الايام انخطوبها اذاسر منهاجانب ساءجانب وماأعرف الايام الإذميمة ولاالدهر الاوهو للثارطالب

وبحسب مااختل من قواعدها يكون اختلالها وفسادها

﴿ فصل ﴾ وأماما يصلح به حال الانسان فيها فثلاثة أشياء وهي قو اعدامره و نظام حاله وهي نعس مطيعة الى رشدها منتهية عن غيها وألفة جامعة تنعطف القلوب عليها ويندفع المكروه بها ومادة كافية تسكن نفس الانسان اليها ويستقيم أو ده بها (فاما القاعدة الاولى) التي هي نفس مطيعة فلا أنها اذا اطاعته ملكها و اذاعصته ملكته ولم يملكها ومن عصته نفسه ملكته ولم يملك غيرها احرى ومن عصته نفسه كان بمعصية غيرها أولى وقال بعض الحكاء لا ينبغي للعاقل ان يطلب طاعة غيره و نفسه ممتنعة عليه وقد قال الشاعر

أتطمع ان يطيعك قلب سعدى و تزعم ان قلبك قد عصاكا و طاعة نفسه تـ كون من وجهين أحدها نصح والثانى انقياد فاما النصح فهوان ينظر الى الامور بحقائقها فيرى الرشدر شداو يستحسنه و يرى الغى غيا و يستقبحه و هـ ذا يكون من صدق النفس اذا سلمت من دو اعى الهوى و لذلك قيل من تفكر أبصر فاما الانقياد فهو ان تسرع الى الرشد اذا امرها و تنتهى عن الغى اذا زجرها و هـ ذا يكون من قبول النفس اذا كفيت منازعة الشهوات قال الله تعالى و يريد الذي يتبعون من قبول النفس اذا كفيت منازعة الشهوات قال الله تعالى و يريد الذي يتبعون الشهوات أن تميلواميلا عظيما و للنفس آداب هى تمام طاعتها و كال مصلحتها و قد افردنا لهامن هذا الكتاب بابا و اقتصر قافى هذا الموضع على ماقد اقتضاه الترتيب واستدعاه التقريب

(وأما القاعدة الثانية) التي هي الالفة الجامعة فلان الانسان مقصو دبالاذية محسود بالنعمة فاذا لم يكر آلفا مالوفا تخطفته ايدى حاسديه و تحكت فيه اهواء اعاديه فلم تسلم له نعمة ولم تصف له مدة فاذا كاذا آلفا مالوفا انتصر بالالفة على أعاديه وامتنع من حاسديه فسلمت نعمته منهم وصفت مدته عنهم وان كان صفو الزمان غرة وسلمه خطرا. وقدروى ابن جريج عن عطاء رحمهما الله عن جابر رضى الله عنه عن النبى صلى الله عليه وسلم افه قال المؤمن الفي مالوف و لاخير فيمن لا يالف و لايؤلف وخير الناس انفعهم للناس. وروى عن النبى صلى الله عليه وسلم افه قال ان الله تعالى يرضى لكم الناس انفعهم للناس. وروى عن النبى صلى الله عليه وسلم افه قال ان الله تعالى يرضى لكم الأناويكره لكم ثيرة أو او ان تناصحو امن و لاه الله أمركم و يكره لكم قيل وقال وكثرة السؤال واضاعة المال وكل ذلك حث منه صلى الله عليه وسلم على الالفة والعرب تقول من قل ذلوقال قيس بن عاصم

ان القداح اذا اجتمعن فرامها بالكسر ذوحنق و بطش ايد عزت فلم تكسروان هي بددت فالوهن والتكسير للمتبدد واذا كافت الالفة بما اثبت تجمع الشمل و تمنع الذل اقتضت الحال ذكر اسبابها واسباب الالفة خسة وهي الدين والنسب و المصاهرة و المودة و البر فاما الدين وهو الاول من أسباب الالفة فلافه ببعث على التناصر و يمنع من التقاطع و التدابر و بمنل

ذلك وصى رسول الله صلى الله عليه وسلم اصحابه فروى سفيان عن الزهرى عن أنسر رضىاللهعنه قالقال رسولاللهصلى الله عليسه وسلملاتقاطعوا ولاتدايروا ولا تحاسدوا وكونواعبادالله اخوانالايحل لمسلم ان يهجر اخاه فوق ثلاث. هذاوانكان اجتماعهم فى الدين يقتضيه فهو على وجه التحذير من تذكر ترات الجاهلية واحن الضلالة فقدبعث رسول اللهصلى الله عليه وسلم والعرب أشدتقاطعا وتعادياواكثر اختلافا وتماديا حتى ازبني الاب الواحدكانوا يتفرقون احزابا فتثور بينهم بالتحزب والافتراق احقادالاعداءواحن البعداء وكانت الانصار أشدهم تقاطعاو تعادياوكان بين الاوس والخزرج من الاختلاف والتباين اكثر من غيرهم الى أن اسلموا فذهبت احنهم وانقطعت عداوتهم وصاروا بالاسلام اخوانامتو اصلين وبالفة الدين اعوانا متناصرين قال الله تعالى واذكروا اذكنتم أعداءفالف بين قلوبكم فاصبحتم بنعمته اخوانايعني أعداء في الجاهلية فالف بين قلو بَكم بالاسلام. وقال تعالى ان الذين آمنو ا وعملو االصالحات سيجعل لهم الرحمن ودايعني حباوعلى حسب التالف على الدين تكون العداوة فيه اذا اختلف اهله فان الانسان قد يقطع في الدين من كان به بار اوعليه مشفقاهذا ابوعبيدة بنالجراح وقدكانت لهالمنزلة آلعالية في الفضل والاثر المشهور فى الاسلام قتل أباه يوم بدرو اتى برأسه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم طاعة لله عز وجلولرسوله صلى الله عليه وسلم حين بتى على ضلاله وانهمك فى طغيانه فلم تعطفه عليه رحمة ولاكفه عنه شفقة وهومن ابرالا بناء تغليباللدين على النسب واطاعة الله تعالى على طاعة الاب وفيه انزل الله لا تجدة وما يؤمنون بالله واليوم الا تخريو ادون منحادالله ورسوله ولوكانواآباءهماوابناءهماواخوانهماوعشيرتهم وقد يختلف أهل الدبن على مذاهب شتى وآراء مختلفة فيحدث بين المختلفين فيه من العداوة والتباين مثل مايحدث بين المختلفين فى الاديان وعلة ذلك ان الدين و الاجتماع على العقدالواحدفيه لماكان اقوى اسباب الالفة كان الاختلاف فيهمن اقوى اسباب الفرقة واذانكافا أهل الاديان المختلفة والمذاهب المتباينة ولم يكن أحدالفريقين اعلى بداوأ كثرعددا كانت العداوة بينهم اقوى والاحن فيهم أعظم لانه ينضم الىعداوة الاختلاف تحاسدالاكفاءوتنافس النظراء واما النسبوهو الثاني من اسباب

الالفةفلائن تعاطف الارمام وحمية القرابة يبعثان على التناصروالالفة ويمنعان من التخاذل والفرقةأ تفةمن استعلاء الاباعد على الاقارب وتوقيامن تسلط الغرباء الاجانب وقدروى عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال ان الرحم اذا تماست تعاطفت ولذلك حفظت العرب أنسابه الماامتنعت عن سلطان يقهر هاو يكف الاذى عنها لتكون بهمتظافرة علىمن ناواهامتناصرة على منشاقهاوعاداهاحتى بلغتبالفة الانساب تناصرهاعلىالقوى الايدوتحكت فيه تحكم المتسلط المتشطط وقداعذر نبى الله لوط عليه السلام تفسه حين عدم عشيرة تنصره فقال لمن بعث اليهم لو أن لى بكم قوة أوآوىوالى دكن شديديعنى عشيرة مانعة وروى ابوسلمة عن الى هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رحم الله لوطالقد كان ياوى الى ركن شديد يعبى الله عز وجلوقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مابعث الله تعالى من نبى بعده الافى ثروة من قومه. وقال وهب لقدردت الرسل على لوطوقالو اان دكنك لشديدوروى عن رسول الله عليه السلام انه كان لا يترك المرء مفرجاحتى يضمه الى قبيلة يكون اليها. قال الرياشي المفرجالذى لأينتمى الى قبيلة يكون منها وكل ذلك حدمنه عليه السلام على الألفة وكفءن الفرقة ولذلك قال صلى الله عليه وسلممن كثرسو ادقوم فهومنهم واذاكان آلنسب بهذه المنزلةمن الالفة فقدتمرض لهعو ارض تمنع منهاو تبعث علىالفرقة المنافية لها فاذن قدازمأن نصف حال الانساب ومايعرض لهامن الأسباب فجملة الانساب انها تنقسم ثلاثة أقسامةسم والدون وقسم مولو دن وقسم مناسبون ولكل قسم منهم منزلة من البر والصلة وعارض يطرأ فيبعث على العقوق والقطيعة فاما الوالدون فهم الاكاءو الامهات والاجدادو الجدات وهمموسومون معسلامة احوالهم بخلقين أحدهالازم بالطبيع والثانى حادث باكتساب فاماماكان لازمابالطبع فهو الحذرو الاشفاق وذلك لاينتقل عن الوالدبحال وقدروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لكل شيء ثمرة وممرة القلب الولدوروى عنهأنه قال الولدمبخلة مجهلة مجبنة مخزنة فاخبرأن الحذرعليه يكسب التى لايق درعلى دفعها عن نفسه للزومها طبعا وحدوثها حماوقيل ليحيى بن زكرياء عليهما السلام مابالك تكره الولدفقال مالى وللولدان عاش كدنى وان مات هدنى وقيل

لعيسى بن ويم عليهما السلام الاتتزوج فقال انما يحب التكاثر فى دار البتماء و اماماكان حادثًابالا كتساب فهي المحبة التي تنميمع الاوقات وتنفيرمع تغير الحالات . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال الولدأ نوط يعني ان حبه ملصق بنياط القلب. فان انصرف الوالدعن حب الولد فليس ذلك لبغض منه ولكن لسلوة حدثت من عقوق أوتقصير مع بقاءالحذر والاشفاق الذى لايزول عنسه ولاينتقل منه فقدقال محمدين على رضى الله عنه ان الله تعالى رضى الاسجاء للإبناء فحذرهم فتنتهم ولم يوصهم بهم ولم يرض الابناءللا باءفاوصاهمهم وانشرالا بناءمن دعاه التقصير الى العقوق وشرالا باءمن دعاهالبرالي الافراط والامهات اكثراشفاقا وأوفر حبالماباشرن من الولادة وعانين من التربية فانهن أرق قلوباوالين نفوسا وبحسب ذلك وجب أنيكون النعطف عليهن اوفرجزاءلفعلهن وكفاء لحقهن وانكان الله تعالى قداشرك بينهما في البروجع بينهما في الوصية فقال تعالى ووصينا الانسان بوالديه حسنا وقدروي ان رجلاأتي الى الىبي صلى الله عليه وسلم فقال ان لى اما أنامطيتها اقعدها على ظهرى ولا اصرف عنها وجهى وارداليها كسبى فهل جزيتهاقال لاولابز فرةواحدة قال ولم قال لانهاكانت تخدمك وهي تحب حياتك وانت تخدمها وتحب موتها . وقال الحسن البصرى حق الوالداعظم وبرالوالدةالزم وروىءنالنبي صلى الله عليه وسلم انه قال أنهاكم عن عقوق ألامهات ووأدالبنات ومنع وهات وروى خالدبن معدان عن المقداد قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله يوصيكم بامها تكم ثم يوصيكم بامها تكم ثم يوصيكم بامها تكم ثم يوصيكم بآبائكم ثم يوصيكم بالاقرب فالاقرب

وأما المولودون فهم الاولاد واولادالاولادوالعرب تسمى ولدالولدالصفوة وهم مختصون معسبلامة احواله مبخلقين احدهالازم والآخر منتقل فاما اللازم فهو الانفة للآباء من تهضم او خمول والانفة في الابناء في مقابلة الاشفاق في الآباء وقد لحظ أبو تمام الطائي هذا المعنى في شعره فقال

فاصبحت يلقانى الزمان لاجله باعظام مولود واشفاق والد واما المنتقل في الاحلال وهو اول حال الولد والادلال في الابناء في مقابلة المحبة الم

عنه انه قال فات يارسول الله ما بالنائر ق على او لا دناو لا يرقون عليناقال لا ناولد فاهم و لم يلدو نائم الادلال في الله بناء قد ينتقل مع الحبر الماحدام بن اما الى البرو الاعظام و اما الى الجناء والعضوق فان كان الولد رشيدا او كان الاب براعطوفا صار الادلال براو اعظاما و قدروى الزهرى عن عامر بن شراحيل ان النبى صلى الله عليه وسلم قال لجرير بن عبدالله ان حق الوالد على الولد ان يخشع له عند الغضب و يؤثره على فقسه عند النصب والسغب فان المسكافي وليس بالواصل و لكن الواصل من اذا قطعت رحمه وصلها وان كان الولد غاويا وكان الوالد جافيا صار الادلال قطيعة و عقوقا ولذلك قال النبى صلى الله عليه وسلم رحم الله امرأ اعان ولده على بره و بشر عمر بن الخطاب رضى الله عنه بعولود فقال ريحانة اشمها ثم هو عن قريب ولد بارأ وعدوضا روقد قيل في منثور الحكم العقوق ثكل من لم يشكل و قال بعض الحكاء ابنك ريحانك سبما و غاده كسبما و وزيرك سبعائم هو صديق أوعدو

وأما المناسبون فهم من عدا الاباء والابناء عن يرجع بتعصيب أورحم والذي يختصون به الحمية الباعثة على النصرة وهي أدنى رتبة الانفة لان الاتفة عنع من التهضم والحول بالمنا والحول بالمان يقترن والحول بالان يقترن بها ما يبعث على الانتفة وحمية المناسبين اعاتدعو الى النصرة على البعد اء والاجانب وهي معرضة لحسد الادا في والاقارب موكولة الى منافسة الصاحب بالصاحب فان حرست بالتواصل والنلاطف تاكدت أسبابها واقترن محمية النسب مصافاة المودة وذلك وكد أسباب الالفة وقد قيل لبعض قريش ايماأ حب اليك أخوك أوصديقك قال أخى اذاكان صديقا وقال مسلمة بن عبد الملك العيش في ثلاث سعة المنزل وكثرة الحدم وموافقة الاهل : وقال بعض الحكاء البعيد قريب بمودته والقريب بعيد بعد اوته وانأ هملن الحال بين المتناسبين ثقة بلحمة النسب واعتباداً على حمية القرابة غلب عليها واذأ هملن الحال بين المتناسبين ثقة بلحمة النسب واعتباداً على حمية القرابة غلب عليها مقت الحسد أو منازعة التنافس فصارت المناسبة عداوة والقرابة بعداوقال الكندى في بعض رسائله الابرب والولدكد والاخ فخ والعم غم والحال وبال والاقارب عقارب وقال عدالة بن المعتز

لوه مسم لجي وهم يا كلونه وماداهيات المرءالاأقاربه

ومن أجل ذلك أمرالله تعالى بصلة الارحام وأثنى على واصلها فقال تعالى والذين يصلون ماأمر الله به أن يوصل و يخشون ربهم و يخافون سوء الحساب قال المفسر ون هى الرحم التى أمر الله بوصلها و يخشون ربهم فى قطعها و يخافون سوء الحساب فى المعاقبة عليها وروى عبد الرحمن بن عوف ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يقول الله عز وجل انا الرحمن وهى الرحم اشتققت اسمها من اسمى فمن وصلها وصلته ومن قطعها قطعته وروى عنه صلى الله عليه وسلم انه قال صلة الرحم مناة للعدد مثر أة للمال محبة فى الاهل منسأة فى الاجل . وقال بعض الحكم الله عنها الرحم مناة المولكم ولا تجفوها بالعقوق وقال بعض البلغاء صلوا أرحامكم فانها لا تبلى عليها أصولكم ولا تجفوها بالعقوق : وقال بعض الادباء من لم يصلح لاهله لم يصلح لك ومن لم يذب عنهم يذب عنك وقال بعض الفصيحاء من وصل رحمه و صله الله ورحمه و من أجار جاره اعانه الله وأجاره . وقال عمد بن عبدالله الأزدى

وحسبك من ذلوسوء صنيعة مناواة ذى القربى وان قيل قاطع والكن أواسيه وانسى ذنوبه لترجعه يوما الى الرواجع ولايستوى فى الحكم عبدان واصلوعبد لارحام القرابة قاطع وأما المصاهرة في وهى الثالث من أسباب الالفة فلانها استحداث مواصلة وعمازج مناسبة صدرا عن رغبة واختيار وانعقداعن خبرة وايثار فاجتمع فيها أسباب الالفة ومو اد المظاهرة قال الله تعالى ومن آياته ان خلق لكم من أفضكم أزواجا لتسكنوا اليها وجعل بينكم مودة ورحمة يعنى بالمودة الحجبة وبالرحمة الحنو والشفقة وهامن أوكداً سباب الالفة وفيها تاويل آخر قاله الحسن البصرى رحمه الله ان المودة النكاح والرحمة الولاء وقال تعالى والله جعل لكم من أفضكم أزواجا وجعل لكم من أزواجكم بنين وحفدة . اختلف المفسر ون فى الحفدة فقال عبدالله بن مسعود هم أزواجكم بنين وحفدة . اختلف المفسر ون فى الحفدة فقال عبدالله بن مسعود هم اختان الرجل على بناته وقال عبدالله بن عباس رضى الله عنهماهم ولد الرجل وولدولاه وروى عنه أنهم بنوام أقالر جل من غيره وسموا حفدة لحفده فى الخدمة وسرعتهم وروى عنه أنهم بنوام أقالر جل من غيره وسموا حفدة لحفده فى الخدمة وسرعتهم فى القنوت واليك نسعى و نحفدة كفدهم فى القنوت واليك نسعى و نحفداًى نسرع الى العمل بطاعتك ولم ترل العرب تجتذب البعداء و تتألف الاعداء بالمصاهرة حتى يرجع المنافر مؤانسا ولم تول العداء و تتألف الاعداء بالمصاهرة حتى يرجع المنافر مؤانسا

ويصيرالعدو مواليا وقديصيرللصهر بين الاثنين الفة بين القبيلنين وموالاة بين العشير تين وحكى عن خالد بن يزيد بن معاوية أنه قال كان أبغض خلق الله عز وجل الى وخيها يقول آل الزبير حتى تزوجت منهم رملة فصاروا أحب خلق الله عز وجل الى وفيها يقول أحب بنى العوام طرا لاجلها ومن أجلها أحببت أخو الها كليا

فانتسلمي نسلم وان تتنصرى يخط رجال بين أعينهم صلبا ولذلك قيل المرء على دين وجته لما يستنزله الميل اليهامن المتابعة ويجتذبه الحبطامن الموافقة فلايجد الىالمخالفة سبيلا ولاالىالمباينة والمشافة طريقا واذاكانت المصاهرة للنكاح بهذه المنزلة من الالفة فقدينبغي لعقدها أحدخمسة أوجه وهي المال إ والجال والدين والالفة والتعفف وقدروى سعيدبن أبي سعيدعن أبي هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال تنكح المرأة لاربع لما لها ولجا لها ولحسبها ولدينها فعليك مذات الدين تربت يداك فان كان عقدالنكاح لأجل المال وكان أقوى الدواعي اليه غالمال اذن هو المنكوح فان اقترن بذلك أحد الاسباب الباعثة على الائتلاف جاز ان يلبث العقد وتدوم الآلفة فانتجرد عن غيره من الاسباب وعرى عماسوا دمن المواد فاخلق بالعقدأن ينحل وبالالفة أنتزول لاسياا داغلب الطمع وقل الوفاء لان المال انوصل اليه فقد ينقضى سبب الالفة به فقد قيل من ودك لشيء تولى مع انقضائه وان أعوز الوصول اليه وتعذرت القدرة عليه أعقب ذلك استهانة الآيس بعد شدة الامل فحدثت منه عداوة الخائب بعداستحكام الطمع فصارت الوصلة فرقة والالفة عداوة وقدقيل منودك طمعافيك ابغضك اذا آيسمنك . وقال عبد الحيد من عظمك لاكثارك استقلك عنداقلالك فان كانالعقدر غبة فى الجال فذلك أدوم اللالفةمن المال لازالجال صفة لازمة والمال صفة زائلة . ولذلك قيل حسن الصورة أول السعادة وقدروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال أعظم النساء بركة أحسنهن وجهاً وأقلهن مهرآ فان سلمت الحال من الادلال المفضى الى الملل استدامت الالفة واستحكت الوصلة وقدكانو أيكرهو نالجال البارع امالا يحدث عنه من شدة الادلال وقدقيل من بسطه الادلال قبضه الاذلال وامالما يخاف من محنة الرغبة وبلوى المنازعة وقدحكي أذرجلاشا ورحكيما في التزوج فقال لهافعل واياك والجمال البارع فانهمرعى

أنيق فقال الرجل وكيف ذلك قال كماقال الاول

ولن تصادف مرعى ممرعا ابدا الاوجدت به آثار منتجع

وامالما مخافه اللبيب من شدة الصبوة ويتوقاه الحازم من سوءعو اقب الفتنة وقدقال بعض ألح كاء اياك ومخالطة النساء فان لحظ المرأة سهم ولفظها سم ورأى بعض الحكاء صيادا يكلم امرأة فقال ياصيادا حذرأن تصاد وقال سليمان بن داو دعليهما السلام لا بنه امش وراء الاسد ولا يمش وراء المرأة وسمع عمر بن الخطاب رضى الله عنه امرأة تقول هذا البيت

ان النساء ریاحین خلقن لکم وکلکم یشتهی شم الریاحین فقال رضی الله عنه

انالنساء شياطين خلقن لنا نعوذ بالله من شرالشياطين وانكانالع قدرغبة فىالدين فهوأوثقالعقو دحالا وأدومهاألفة وأمدهابدأ وعاقبة لانطالب الدين متبعله ومن اتبع الدين انقادله فاستقامت له حاله وأمن ذلله ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم فاظفر (١) بذات الدين تربت يداك وفيه تاويلان أحدهاتر بتيداك ان لم تظفر بذات الدين والنافي أنها كلة تذكر للمبالغة ولايرادبها سوءكقولهم ماأشجعه قاتله اللهوان كانالعقدرغبة في الالفة فهذا يكون على أحمد وجهين اماأن يقصدبه المكاثرة باجتماع الفريقين والمظافرة بتناصر الفئتين واماأن يقصدبه تالفأعداء متسلطين استكفاء لعاديتهم وتسكينا لصولتهم وهذان الوجهان قديكونان فى الاماثل وأهل المنازل وداعى الوجه الاول هو الرغبة وداعى الوجه الثانى هوالرهبة وهاسببان في غير المتناكحين فان استدام السبب داه ت الالفة وان زالالسبب بزوال الرغبة والرهبة خيف زوال الالفة الاأن ينضم الهاأحد الاسباب الباعثة عليها والمقربة لهاوان كاذالعقد رغبة فى التعفف فهو الوجد الحقيتي المبتغى بعقدالنكاح وماسوى ذلك فاسباب معلقة عليه ومضافة اليه وروى أنهلانزل قوله تعالى ياأيها الناس اتقوا ربكم الذى خلقكم من قفس واحدة وخلق منهاز وجها قال النبى صلى الله عليه وسلم خلق الرجل من التراب فهمه فى التراب وخلقت المرأة من

⁽١) الذي تقدم فعليك بذات الخوكلاهام وي اه

الرجل فهمها فى الرجل. وروى عطِية بن بشرعن عكاف بن رفاعة الهلالى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له ياعكاف ألك زوجة قال لاقال فأنت اذن من اخو ان الشياطين ان كنت من رهبان النصاري فالحقيهم وان كنت منافن سنتنا النكاح فكان هذا القول منه حثا على التعفف عن الفساد وباعثاعلى التكاثر بالاولاد . ولَهذا المعنى كان النبى صلى الله عليه وسلم يقول القفال من غزوهم اذا أفضيتم الى نسائكم فالكيس الكيس يعنى فى طلب الولد فلزم حينتُذ في عقد التعفف تحكيم الاختيار فيه والنماس الادوم مندواعيه وهينوعان وعيمكن حصرشروطه ونوع لايمكن لاختلاف أسبابه وتغاير شروطه فاماالشروط المحصورة فيهفثلاثةشروط أحدهاالدين المفضى الى الستر والعفاف والمؤدى الى القناعة والكفاف قال أبوهريرة رضى الله عنه لايفرك (١) مؤمن مؤمنة ان كره منها خُلقاد ضي منها خلقا وخطب رجل من عبدالله بن عباس رضى الله عنهما يتيمة كانت عنده فقال لاأرضاها لك قالولم وفي دارك نشات قال انها تتشرف قال لاأبالي فقال الآن أرضاك لهاو في معنى هذا قول بعض العلماء من رضي بصحبة من لاخيرفيه لميرض بصحبته من فيه خير والشرط الثانى العقل الباعث على حسن التقدير والآمر بصواب التدبير فقدر ويعن الني صلى الله عليه وسلم أنه قال العقل حيث كان ألوف ومانوف وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال عليكم بالودودالولود ولاتنكحوا الحمقاء فان صحبتها بلاءوولدهاضياع. والشرط الثالث الاكفاء الذين ينتغى بهم العارو يحصل بهم الاستكثار فقدروى عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال تخيروا كنطفكم ولا تضعوها الافى الاكفاء وروى انأ كثم بنصيفي قال لولده يابني لا يحملنكم جمال النساء عن صراحة النسب فان المناكح الكريمة مدرجة لاشرف وقال أبو الأسو دالدؤلي لبنيه قدأ حسنت اليكم صغارا وكبارا وقبل انتولدوا قالوا وكيفأحسنتالينا قبلأن نولدقال اخترت اكممن الامهات من لاتسبون بهاوأ نشدارياشي

⁽١) بالفاء والراء والكاف أى لا يغض كما فى النهاية وغيرها ووقع فى النسخ المطبوعة قبل هذا لا يعذل وهو خطأ اه مصححه

فاول احساني اليكم تخيري لماجدة الاعراق بادعفافها

وقدتنضم الىهذه الشروط منصفات الذات وأحوال النفس مايلزم التحرزمن لبمدالخيرعنه وفلةالرشدفيه فانكوامن الاخلاق بادية في الصورو الاشكال كالذي روىعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لزيد بن حارثة اتزوجت يازيد قال لا قال تزوج تتعفف مع عفتك ولاتتز وجمن النساء خمساقال وماهن يارسول الله قال لاتتز وج شهبرة ولألهبرة ولانهبرة ولاهبذرة ولالفو تافقال يارسول الله افي لاأعرف ماقلت شيأقال أماالشهبرة فالزرقاءالبذية وأماالاببرة فالطويلة المهزولة وأماالنهبرة فالعجوزة المدبرة وأما الهبذرة فالقصيرة الدميمة وأما اللفوت فذات الولدمن غيرك * وقال شييخ من بني سليم لابنه يابني اياك والرقوب الغضوب القطوب الرقوب التي تراقبه أن يموت فتأخذماله . وأوصى بعض الاعراب ابنه فى التزوج فقال اياك والحنافة والمنانة والانانة فالحنانة التي تحناز وجكان لهاو المنانة التي تمن على زوجها بمالهاو الانانة التي تأن كسلا و تمارضا * وقال أو في بن دلهم النساء أربع فنهن معمع لهاشيتها أجمع ومنهن بمنع تضر ولاتنفع ومنهن مصدع تفرق ولاتجمع ومنهن غيث وقع ببلا فامرع وقالالشاعر

> سواء وبون بينهن بعيــد ومنهن فسيران لهرس وقود

أدىصاحب النسو اذبحسب أنها فمنهن جنسات يسنى ظلالهما وأنشدأ بوالعيناء عن أبيزيد

منهن مر وبعض المر ماكول فيهن من هفوات الجهل تخييل فانه واجب لابد مفعول وما وعدنك من خير فمطول

انالنساء كاشجار نبتن مما اذالنساء ولوصورن من ذهب انالنساء متى ينهين عن خلق وماوعدنك من شروفين به

فاماالنوع الآخرفانه لايمكن حصرشروطهلانه قديختلف باختلاف الاحوال وينتقل بتنقل الانسان والازمان فانه لايستغنى بهعن موافقه النفس ومنابعة الشهوة ليكوزأدوم لحال الالفة وأمدلاسباب الوصلة فان الرأى المعلول لايبتي على حاله و الميل المدخول لايدوم على دخله فلابدأن ينتقل الى احدى حالتين اما الى ازيادة والكمال اوماالىالنقصان والزوال * حكى أن رجلا قال لعلى كرم الله وجهه انى أحبك وأحب معاوية فقال رضى الله عنه أما الآن فانتأعور فاماان تبرأ واماأن تعمى فاذا كان. كذلك فلابدمن كشفالسبب الباعث علىهذا النوع فانه لا يخلوامن ثلائة أحوال (احدها) أن يكون لطلب الولد والاحمدفيه النماس الحداثة والبكارة لانها اخص بالولادة فقد روىعن النبي صلى الله عليه وسلم المه قال عليكم بالابكار فانهن اعذب. افواها وانتقارحاماوارضي باليسيرومعني قوله انتقارحامااي أكثرأ ولاداوقال معاذبن جبل رضى الله عنه عليكم بالا بكار فانهن أكثرحبا وأقلخنا وهذه الحال هي اولي الاحو ال الثلاث لان النكاح موضع لها والشرع و اردبها و قدر وي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال سوداء ولودخير من حسناء عاقر والعرب تقول في امثالها من لا يلد لاولد و فدكانو ايختارون لمثل هذه الحال نكاح البعداء الاجانب ويرون انذلك انجب للولدوأ بهى للخلقة ويجتنبون نكاح الآهل والاقارب ويرونه مضرا بخلق الولدبعيدامن نجابته روى عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال اغتربو الاتضووا" وروى عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه انه قال يا بى السائب قد ضو يتم فافكحوا في ، الغرائب وقال الشاعر

تمجاوزت بنت العم وهى حبيبة مخافة ان يضوى على سليــلى وكانت حكماء المتقدمين يرون ان انجب الاولاد خلقا وخلقا من كانسن امه بين. العشرين والثلاثين وسن أبيه مابين الثلاثين والخسين والعرب تقول ان ولداا ميري. لاينجبوان انجب النساء الفروك لان الرجل يغلم اعلى الشبه لزهده افي الرجال وقالوا انالرجل اذا أكره المرأة وهيم مذعورة ثم اذكرت أنجبت (والحالة الثانية) ان يكون. المقصودبه القيام عايتو لاه النساء من تدبير المنازل فهذاو انكان مختصا ععاناة النساء، فليس بالزم حالتي الزوجات لانه قديجوزأن يعانيه غيرهن من النساء ولذلك قيل المرأة ريحانة وليست بقهرمانة وليسفى هـ ذا القصد تاثير فيدين ولاقدح في مروءة. والاحمد فيمثلهذا التماسذوات الاسنان والحنكة بمنقدخبرن تدبير المنازل وعرفن عادات الرجال فانهن اقوم بهذه الحال (والحالة الثالثة)أن يكون المقصود به الاستمتاع وهي أذم الاحوال الثلاث وأوهنها للمروءة لا فه ينقاد فيه لاخلاقه الهيمية و يتابع شهوته الذميمة وقدقال الحارث بن النخاح النامة الأأن يفعل ذلك لكسرالشهوة وقهرها بالاضعاف لهاعند الغلبة وكالنفس عند المنازعة حتى لا تطمع له عين لريبة ولا تنازعه نفس الى فجور ولا وتسكين النفس عند المنازعة حتى لا تطمع له عين لريبة ولا تنازعه نفس الى فجور ولا يلحقه في ذلك ذم ولا يناله وصم وهو بالحمد أجدر وبالثناء أحق واو تنزه في مثل هذه الحال عن استبذال الحرائر الى الاماء كان أكلروء ته وأبلغ في صيانته وهذه الحال المناكوحة لان للشهوات غايات متناهية يزول يزوالها ما كان متعلقا بها فتصير الشهوة في الا بتداء كراهية في الا نتهاء ولذلك كرهت العرب البنات و وأدتهن اشفاقا عليهن وعيد لهن من أن يبتذ لهن اللئام بهذه الحال و كان من تحوب من قتل البنات لرقة وعبة كان موتهن أحب اليه وآثر عنده ولما خطب الى عقيل بن علفة ا بنته الجرباء قال و وقال عبد لله بن طاهر وقال عبد لله بن طاهر

لكل أبى بنت يراعى شؤونها ثلاثة أصهار اذا حمد الصهر فبعل يراعيها وخدر يكنها وقبر يواريها وأفضلها القبر فصل وأماالمواخاة بالمودة وهى الرابع من أسباب الالفة لانها تكسب بصادق الميل اخلاصا ومصافاة وتحدث بخلوص المصافاة وفاء وعاماة وهذا أعلى مراتب الالفة ولذلك آخى رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أصحابه لتزيد الفتهم ويقوى تظافرهم وتناصرهم وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال عليكم باخو ان الصدق فانهم زينة في الرخاء وعصمة في البلاء وروى أبو الزير عن سهل بن معدان النبي صلى الله عليه وسلم قال المرء كثير باخيه و لاخير في صحبة من لا يرى الله من الحق مثل ما ترى له وقال عربن الخطاب رضى الله عنه لقاء الاخو ان جلاء الاحزان وقال خالد من السمة من طفر به منهم وقال على كرم الله وجهه لا بنة الحسن فابني الغريب من ليس له حبيب وقال ابن المعتزمن اتخذ اخو انا كانو اله أعو اناوقال بعض الادباء أفضل الذخائر اخو في المناه وقال على المناه والمناه والمناه والله والمناه والمناء والمناه والمناه

وقال بعض البلغاء صديق مساعد عضدو ساعد وقال بعض الشعراء

هموم رجال فى أمور كثيرة وهمى من الدنيا صديق مساعد فكون كروح بين جسمين قسمت فجسماها جسمان والروح واحد وقيل أعاسمي الصديق صديقا لصدقه والعدو عدوا لعدوه عليك وقال ثعلب انماسمي الخليل خليلا لانعبته تتخلل القلب فلاتدع فيه خللا الاملاته وأنشد الرياشي قول بشار

قد تخللت مسلك الروح منى وبه سمى الخليل خليلا والمواخاة فى الناسقد تكون على وجهين احدها اخوة مكتسبة بالاتفاق الجارى مجرى الاضطرار والثانية مكتسبة بالقصد والاختيار فاما المكتسبة بالاتفاق فهى أوكد حالا لانها تنعقد عن اسباب تعود اليها والمكتسبة بالقصد تعقد لها أسباب تنقاد اليها وما كان جاريا بالطبع فهو أزم مماهو حادث بالقصد و نحن فبدأ بالوجه الاولى المكتسب بالاتفاق ثم نعقبه بالوجه النانى المكتسب بالقصد أما المكتسب بالاتفاق فله أسباب فبتدئ بها ثم نفتة ل ف عاية أحو اله المحدودة الى سبع من اتب ربحا استحلتهن وربحا وقفت على بعضهن ولكل مرتبة من ذلك حكم خاص وسبب موجب قال الشاعر

ماهوى الاله سبب يبتدى منهوينشعب

قاول أسباب الاخاء التجانس في حال يجتمعان فيها و ياتلفان بها فان قوى التجانس قوى الائتلاف بورى الائتلاف بالتشاكل والتشاكل بالتجانس فاذاعدم وانحاكان كذلك لان الائتلاف بالتشاكل والتشاكل بالتجانس فاذاعدم المتجانس من وجه انتفى التشاكل من كل وجه ومع انتفاء التشاكل بعدم الائتلاف فثبت ان التجانس وان تنوع أصل الاخاء وقاعدة الائتلاف وقد روى يحيى بن سعيد عن عمر عن عائشة رضى الله عنها عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال الارواح جنو د مجندة فاتعارف منها ائتلف و ما تناكر منها اختلف و هذا و اضح و هى بالتجانس متعارفة و بفقد همتناكرة وقيل في منثور الحكم الاضد ادلات تنفق و الاشكال لا تفترق و قال بعض الحكاء بحسن تشاكل الاخو ان يلبث التواصل و لبه ضهم

فلاتحقتر نفسى وأنت خليلها فكل امرئ يصبو الىمن يشاكل ﴿ وَقَالُ آخِرِ ﴾

فقلت اخى قالوا أخ من قرابة فقلت لهم ان الشكول أقارب نسيبى فى رأيى وعزى وهمتى وانفرقتنا فى الاصول المناسب شم يحدث بالتجانس المواصلة بين المتجانسين وهى المرتبة الثانية من مراتب الاخاء وسبب المواصلة بينهما وجود الاتفاق منهما فصارت المواصلة فتيجة التجانس والسبب فيه وجود الاتفاق منفروقد قال الشاعر

الناس ان وافقتهم عذبوا أولا فان جناهم مر كم من رياض لا أنيس بها تركت لان طريقها وعر

ثم يحدث عن المواصلة رتبة الله وسببها الانبساط شم يحدث عن المؤانسة رتبة رابعة وهي المصافاة وسببها خلوص النية ورتبة خامسة وهي المودة وسببها الثقة وهذه الرتبة هي أدني الكال في أحوال الاخاء وما قبلها أسباب تعود الهافان اقترن بها المعاضدة فهي الصداقة شم يحدث عن المودة رتبة سادسة وهي الحجبة وسببها الاستحسان فان كان الاستحسان لفضائل النفس حدث ترتبة سابعة وهي الاعظام وان كان الاستحسان للصورة والحركات حدث ترتبة المنة وهي العشق وسببه الطمع وقد قال المامون رحمه الله تعالى

أول العشق مزاح وولع ثم يزداد اذا زاد الطمع كل من بهوى وإن عالت به رتبة الملك لمن يهوى تبع

وهذه الرتبة آخر الرتب المحدودة وليس لما جاوزها رتبة مقدرة ولاحالة عدودة لانها قدتؤدى الى ممازجة النفوس وان ميزت ذواتها وتفضى الى محالطة الارواح وان تفار قت أجسادها وهذه حالة لا يمكن حصر غايتها ولا الوقوف عندنها يتها وقد قال الكندى الصديق انسازهو أفت الاانه غيرك ومثل هذا القول المروى عن أبى تمر الصديق رضى الله عنه حين اقطع طلحة بن عبيد الله الم عرفي المتاباو اشهد فيه ناسامنهم عمر بن الخطاب رضى الله عنه فاتى طلحة بكتابه الى عمر ليختمه فامتنع عليه فرجع طلحة مغضبا الى أبى بكر رضى الله عنه وقال والله ما أدرى أفت الخليفة أم عمر عليه فرجع طلحة مغضبا الى أبى بكر رضى الله عنه وقال والله ما أدرى أفت الخليفة أم عمر

فقال بل عمر لكنه افا و اما المكتسبة بالقصد فلا بد لهامن داع يدعو اليها و باعث يبعث عليها و قد يكون الداعى اليهامن و جهين رغبة و فاقة فاما الرغبة فهى ان يظرمن الانسان فضائل تبعث على اخائه و يتوسم بجميل يدعو الى اصطفائه و هذه الحالة اقوى من التى بعدها لظهو رالصفات المطلوبة من غير تكاف لطلبها و أعايخاف عليها من الاغترار بالتصنع لها فليس كل من اظهر الخيركان من اهله و لاكل من تخلق بالحسنى كانت من طبعه و المتكاف الشيء مناف له الاان يدوم عليه مستحسناله فى المقل او متدينا به في الشرع في صير متطبعا به لامطبوعا عليه لانه قد تقدم من كلام الحكم اليس فى العلب عوانا المتعدن المتعدر التعدر ان تكون اخلاق الفاضل كاملة بالطبع و أعلى الاغلب ان يكون بعض فضائله بالطبع و إمضها بالنطبع الجارى بالعادة مجرى الطبع حتى يصير ما تطبع به فى العادة اغلب عليه على المتعدن الله العادة ولذلك قيل العادة طبع ثان و قال ابن الرومى رحمه الله

واعلم بان الناس من طينة يصدق فى الثلث لها الثالب لولاعلاج الناس اخلاقهم اذن لفاح الحاً اللازب

واماالفاقة فهى اذيفتقر الانسان لوحشة انفر اده ومهانة وحدته الى اصطفاء من يانس عواخاته ويثق بنصرته ومو الانه وقد قالت الحكاء من لم يرغب فى ثلاث بلى بست من لم يرغب فى الاخوان بلى بالعداؤة والخذلان ومن لم يرغب فى السلامة بلى بالشدائد والامتهان ومن لم يرغب فى المعروف بلى بالندامة والخسر ان ولعمرى ان اخوان الصدق من افلس الذخائر وافضل العدد لانهم سهماء النفوس واولياء النوائب وقد قالت الحكاء رب صديق او دمن شقيق وقيل لمعاوية ايما احب اليك قال صديق يحببنى الى الناس وقال ابن المعتز القريب بعداوته بعيد والبعيد بمودته قريب وقال الشاءر

لمودة بمن يحبك مخلصا خيرمن الرحم القريب الكاشح ﴿وقال آخر﴾

يخونك ذو القربى مراراوربما وفى لك عند العهدمن لاتناسبه فاذاعزم على اصطفاء الاخو انسبراحو الهم قبل اخائهم وكشف عن اخلاقهم قبل المحاء اسبر تخبرولا تبعثه الوحدة على الاقدام قبل الخبرة

ولاحسن الظن على الاغترار بالتصنع فان الملق مصائد العقول والنفاق تدليس الفطن وهم اسجيتا المتصنع وليس فيمن يكون النفاق والملق به ضسجا ياه خير يرجى ولا صلاح يؤمل ولا جل ذلك قالت الحكماء اعرف الرجل من فعله لامن كلامه و اعرف محبته من عينه لامن لسانه وقال خالد بن صفو ان انحان فقت عند اخو انى لانى لم استعمل معهم النفاق و لاقصرت بهم عن الاستحقاق و قال حماد

كم من أخ لك ليس تنكره مادمت في دنياك في يسر متصنع لك في مودته يلقاك بالترحيب والبشر فاذا عدا والدهر ذوغير دهر عليك عدامع الدهر فادف من باجمال مودة من يقلي المقل ويعشق المثرى وعليك من حالاه واحدة في العسراما كنت واليسر

على ان الانسان موسوم بسياء من قارب ومنسوب اليه أفاعيل من صاحب قال رسول الله صلى الله على الل

عن المرء لاتسل وسل عن قرينه فكل قرين بالمقارن يقتدى اذاكنت فى قوم فصاحب خيارهم ولاتصحب الاردى فتردى مع الردى فلزم من هذا الوجه أيضا أن يتحرز من دخلاء أهل السوء و يجانب أهل الريب ليكون مو فور العرض سليم الغيب فلايلام بملامة غيره و لهذا قيل التثبت و الارتياء ومد! ومة الاختبار و الابتلاء متعذر بل مفقود وقد خرب ذو الرمة مثلا بالماء فيمن حسن ظاهره و خبث باطنه فقال

ألم ترأن الماء يخبث طعمه وانكان لون الماء أبيض صافيا ونظر بعض الحكاء الى رجل سوء حسن الوجه فقال اما البيت فحسن و اما الساكن فردى و فاخذ جحظة هذا المعنى فقال

رب ماأبين التباين فيه منزل عامر وعقمل خراب

وأنشدني بعض أهل العلم

لات تركن الى ذى منظر حسن فرب رائقة قلدساء مخبرها ماكل اصفر دينار لصفرته صفرالعقارب أرداها وانكرها مقدتقدم من قول الحكماء من لم يقدم الامتحان قبل الثقة والثقة قبل الانسأ ثمرت مودته ندماو قال بعض البلغاء مصارمة قبل اختباراً فضل من مواخاة على اغترار وقال بعض الادباء لا ثنق بالصديق قبل الخبرة ولا تقع بالعدو قبل القدرة وقال بعض الشعراء

لاتحمدن امرأحتى تجربه ولاتذمنه من غير تجريب فحمدك المرء مالم تبله خطأ وذمك المرء بعدالجدشر تكذيب فاذا قد ازم من هذين الوجهين سبر الاخوان قبل اغائهم وخبرة اخلاقهم قبل اصطفائهم فالحصال المعتبرة اغائهم بعد المجافسة التي هي أصل الاتفاق أدبع خصال هو فالخصلة الاولى معقل موقوريهدى الى مراشد الامورفان الحق لا تثبت معه مودة و لا تدوم لصاحب استقامة و قدروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال البذاء لؤم وصحبة الاحمق شرق م وقال بعض الحكاء عداوة العاقل اقبل ضررا من مودة الاحمق لانست الاحمق ربماضر وهويقدران ينفع والعاقل لا يتجاوز الحدود في مضرته فمضرته فمضرته فماحد يقف عليه العقل و مضرة الجاهل ليست بذات حدو المحدود العدود العمق رائما هو غير محدود وقال المنصور للمسيب بن زهير مامادة العقل فقال مجالسة العقلاء وقال بعض البلغاء من الجهل صحبة ذوى الجهل ومن المحال مجادلة ذوى الحال وقال بعض الادباء من أشار عليك باصطناع جاهل اوعاجز لم يخل ان يكون صديقا جاهل وعدوا عاقلا لا فه يشير بما يضرك و يحتال فيا يضع منك وقال بعض الشعراء

اذاماكنت متخذاخليلا فلاتنقن بكل اخى اخاء فانخيرت بينهم فالصق باهمل العقل منهم والحياء فان العقل ليس له اذاما تفاضلت الفضائل من كفاء

﴿ والخصلة الثانية ﴾ الدين الواقف بصاحبه على الخيرات فان تارك الدين عدولنفسه فكيف يرجى منه مودة غيره وقال بعض الحكماء اصطف من الاخوان اذا الدين

والحسبوالرأى والادب فانه ردءلك عند حاجتك ويدعند نائبتك وانس عند وحشتك وزين عندعافيتك وقال حسان بن ثابت رضي الله عنه

اخسلاء الرخاءهم كثير ولكن فى البسلاءهم قليسل فلا يغرد ك خلة من تواخى فالك عند قائبة خليسل وكل اخ يقول اناوفى ولكن ليس يفعل مأيقول سوى خل له حسب ودين فذاك لما يقول هو الفعول في وقال آخر ﴾

من لم تكن فى الله خلته فليله منه على خطر

﴿ والخصلة الثالثة ﴾ ان يكون محود الاخلاق مرضى الفعال مؤثر اللخير آمرابه كارها للشرناهياعنه فان مودة الشرير تكسب العداء وتفسد الاخلاق ولاخير في مودة تجلب عداوة وتورث مذمة وملامة فان المتبوع تابع لصاحبه وقال عبدالله بن المعتزاخوان الشركشجر الناريج يحرق بعضه بعضا وقال بمض الحكاء مخالطة الاشرار على خطر والصبر على محبتهم كركوب البحر الذي من سلم منه ببدنه من التلف في المنظر والصبر على محبتهم كركوب البعض النائد من المخذر منه وقال بعض البلغاء صحبة الاشرار تورث سوء الظن بالاخيار وقال بعض البلغاء من خير الاختياد صحبة الاخيار ومن شر الاختيار محبة الاشرار وقال بعض الشعراء

مجالسةالسفيه سفاه رأى ومن عقل مجالسة الحسكيم فاقك والقرين معا سواء كاقد الاديم من الاديم

﴿ والخصلة الرابعة ﴾ ان بكون من كل واحدمنه ماميل الى صاحبه ورغبة في مواخاته فان ذلك أوكد لحال المؤاخاة وامد لاسباب المصافاة اذليس كل مطلوب اليه طالب ولاكل مرغوب اليه داغب ومن طلب مودة ممتنع عليه ورغب الى زاهدفيه كان معنى خائبا كما قال البحترى

وطلبت منك مودة لم اعطها ان المعنى طالب لايظفر وقال العباس بن الاحنف

فانكان لايدنيك الاشفاعة فلاخير فى وديمون بشافع

واقسم ماتركىءتابك عن قلى ولكن لعلمى انه غير نافع وانى اذالم ألزم الصبر طائما فلابدمنه مكرها غيرطائع

فاذا استكلت هذه الخصال فى انسان وجب اخاؤه و تعين اصطفاؤه و بحسب و فورها فيه يجب ان يكون الميل اليه والثقة به و بحسب مايرى من غلبة احداها عليه يجعل مستعملا فى الخلق الفالب عليه فان الاخوان على طبقات مختلفة و انحاء متشعبة و لكل و احدمنهم حال يختض بها فى المشاركة و ثامة يسدها فى الموازرة و المظافرة وليس تنفق أحوال جميعهم على حدوا حدلان التباين فى الناس غالب و اختلافهم فى الشيم ظاهر و قال بعض الحكم الرجال كالشجر شرابه و احدوثمره مختلف فاخذ هذا المعنى منصورين اسمعيل فقال

بنو آدم كالنبت ونبت الارض الوان فمنهم شجر الصند ل والكافور والبان ومنهم شجر افضـــــل مايحمــل قطران

ومن دام اخواناتنفق اخوال جميعهم دام متعذرا بل لواتفقو المكان رجما وقع به خلل فى نظامه اذليس الواحد من الاخوان يمكن استعانة به فى كل حال و لا المجبولون على الخلق الواحد يمكن ان يتصرفو افى جميع الاعمال و الما بالاختلاف يكون الائتلاف وقد قال بعض الحكماء ليس بلبيب من لم يعاشر بالمعروف من لم يجدمن معاشرته بدا وقال المامون الاخوان ثلاث طبقات طبقة كالغذاء لا يستغنى عنه و طبقة كالدواء يحتاج اليه احدا ولعمرى ان الناس على ماوصفهم ولكن ليس من كان منهم كالداء من الاخوان المعدودين بلهم من الاعداء المحذورين والمكن ليس من كان منهم كالداء من الاخوان المعدودين بلهم من الاعداء الحذورين وانما يداجون المودة استكفافالشرهم و تحرز امن مكاشفة مفدخلو افى عداد الاخوان وانما يداجون المودة المناقلة الخضراء أوراقها القاتل مذاقها وقد قيل فى منثور الحكم النفارية العدو فانه كالماء الذى ان اطيل اسخانه بالنار لم يمنع من اطفائها وقال يزيد بن الحكم الثقني

تكَاشرني صحكاً كانك ناصح وعينك تبدى انصدرك لى دوى

لسانك معسول ونفسك علقم وشرك مبسوط وخيرك ملتوى فليت كفيان خيرك كله وشرك عنى ماارتوى الماء مرتوى فاذا خرج من كان كالداء من عداد الاخوان فالاخوان هم الصنفان الآخران اللذان من كان منهم كالفذاء أو كالدواء لان الفذاء قوام للنفس وحياتها والدواء علاجها وصلاحها وأفضلهما من كان كالفذاء لان الحاجة اليه أعم واذا تميز الاخوان وجبان ينزل كل منهم حيث نزلت به أحواله اليه واستقرت خصاله وخلاله عليه فن قو يت أسبابه قويت الثقة به و بحسب الثقة به يكون الركون اليه والتعويل عليه وقال الشاعر

ماأنت بالسبب الضعيف وانما نجيح الامور بقوة الاسباب فاليوم حاجتنا اليك وانما يدعى الطبيب لشدة الاوصاب وقد اختلفت مذاهبالناس في اتخاذ الاخوان فنهم من يرى ان الاستكثار منهم اولى ليكونوا أقوى منعة ويدا وأوفر تحبباو تودداوأ كثر تعاوناو تفقدا وقيل لبعض الحبكاء ما المعين قال اقبال الزمان وعزالسلطان وكثرة الاخوان وقيل حلية المرء كثرة اخوانه ومنهم من يرى ان الاقلال منهم أولى لانه اخف أثقالا وكلفا وأقل تنازعا وخلفا وقال الاسكندر المستكثر من الاخوان من غير اختياد كالمستوقر من الحجارة والمقلمن الاخوان المتخير لهم كالذي يتخير الجوهر وقال عمرو بن العاص من كثر اخوانه كثر غرماؤه وقال ابراهيم بن العباس مثل الاخوان كالنار قليا لهامناع وكثيرها بواد ولقد أحسن ان الومى في هذا المنى و نبه على العالم حبث يقول

عدوك من صديقك مستفاد فلا تستكثرن من الصحاب فان الداء أكثر ما تراه يكون من الطعام أو الشراب ودع عنك الكنير فكم كثير يعاف وكم قليل مستطاب فا اللجج الملاح عمرويات وتلقى الرى فى النطف العذاب

وقال بعض البالهاء ليكن غرضك في اتخاذ الاخو ان و اصطناع النصحاء تكثير العدة لا تحصيل النفع لا تحصيل الجع فو احد يحصل به المرادخير من ألف

واذاكانالتجانس والتشاكل منقو اعدالاخوة وأسباب المودة كانوفورالعقل وظهور الفضل يقتضى منحالصاحبه قلةاخوانه لانهيروم مثله ويطلب شكله وامثالهمن ذوى العقل والفضل أقلمن اضدادهمن ذوى الحمق والنقص لان الخيار في كل جنس هو الاقل فلذلك قلو فورالعقل والفضل وقد قال الله تعالى (ان الذين ينادونك منوراء الحجرات أكثرهم لايعقلون) فقل هذا التعليل اخوان أهل الفضل لقلتهم وكثراخو انذوى النقصوالجهل لكثرتهم وقدقال فيذلك الشاعر لكل امرى شكل من الناسمنله فاكثرهم شكلا أقلهم عقلا وكل أناس آلفون لشكلهم فاكثرهم عقله أقلهم شكلا لان كثير العقل لست بواجد له في الطريق حين يسلكه مثلا وكل سفيـه طائش ان فقـدته وجدت له في كل ناحية عدلا واذاكان الامرعلى ماوصفنا فقدتنقسم أحوال مندخل فىعدد الاخوان أربعة أقسام منهم من يعين ويستعين ومنهم من لا يعين و لا يستعين ومنهم من يستعين و لا يعين ومنهم من يعين ولايستعين فاماالمعين والمستعين فهومعارض منصف يؤدي ماعليه ويستوفى ماله فهوكالمقرض يسعف عندالحاجة ويستردعندا لاستفناء وهومشكور في معونته ومعذور في استعانته فهذ اأعدل الاخوان وأمامن لايمين ولايستمين فهو متروك قدمنع خيره وقمع شره فهو لاصديق يرجى ولاعدو يخشى وقد قال المغيرة بنشعبة رضى الله عنه التارك للاخو ازمتروك واذكان كذلك فهوكالصورة الممثلة يروقك حسنها ويخونك نفعهافلاهومذموم لقمع شره ولاهومشكورلمنع خيرهوانكازباللومأجدروقدقالالشاعر

وأسوأ أيام الفتى يوم لايرى له أحد يزرى عليه وينكر غيران فساد الوقت وتنير أهله يوجب شكر من كان شره مقطوعا وان كان خيره ممنوعا كاقال المتنس

انا لنى زمن ترك القبيحبه من أكثر الناس احسان واجمال وأمامن يستعين ولايعين فهولئيم كل ومهين مستذل قدقطع عنه الرغبة وبسط

فيه الرهبة فلاخيره يرجى ولاشره يؤمن وحسبك مهانة من دجل مستثقل عند القلاله ويستقل عندا القلاله ويستقل عندا الله فليسلمنه في الاخاء حظ ولافي الوداد نصيب وهو ممن جعله المامون من داء الاخوان لامن دوائهم ومن سمهم لامن غذائهم وقال بيض الحكماء شرمافي الكريم ان يمنعك خيره وخيرمافي الاثيم ان يكف عنك شره وقال ابن الرومي

عذرنا النخل في ابداء شوك يرديه الانامل عن جناه فما للعوسج الملعون ابدى لنا شوكا بلا ثمر نراه وأمامن يعين ولايستمين فهوكريم الطبع مشكور الصنع وقدحاز فضيلتي الابتداء والاكتفاء فلايرى تقيلافي نائبه ولا يقعد عن نهضة في معونة فهذا أشرف الاخوان ففساوأ كرمهم طبعافينبغي لمن أوجدله الزمان مثله (وقل اذيكون له مثل لانه البرال كريم والدراليتيم) أذي تنى عليه خنصره ويعض عليه ناجذه ويكون به أشد ضنامنه بنفائس أمو اله واسنى ذخائره لان فقع الاخوان عام وفقع المال خاص ومن كان أعم ففعافه و بالادخار أحق وقال الفرزدق

عضى أخوك فلاتلقى له خلفا والمال بعدذهاب المال مكتسب وقال آخر

لى شى عدمت عوض وما لفقد الصديق من عوض ثم لاينبغى ان يزهدفيه لخلق أو خلقين يبكرها منه اذا رضى سائر اخلاقه وحمد أكثر شيمه لان اليسير مغفور وال كهال معوز وقدقال الكندى كيفتر يدمن صديقك خلقاوا حداوهو ذو طبائع أربع مع أن نفس الانسان التي هى أخص النفوس به ومدبرة باختياره وارادته لا تعطيه قيادها في كل ما يريد ولا تجيبه الى طاعته فى كل ما يحب فكيف بنفس غيره وحسبك ان يكون الكمن أخيك أكثره وقدقال ابو الدرداء رضى الله عنه معاتبة الاخرير من فقده ومن لك باخيك كام فاخذ الشعراء هذا المعنى فقال أبو العناهية

أأخى من لك بنى الدنيا بكل اخيك من لك فاستبق بعضك لا علك كل من لم تعط كلك

وقال أبوتمام الطائي

ماغبن المغبون مثل عقله من لك يوما باخيك كله وقال بعض الجناء لا يزهدنك وقال بعض الجناء لا يزهدنك في رجل حمدت سيرته وارتضيت و تيرته وعرفت فضله و بطنت عقله عيب خنى تحيط به كثرة فضائل أو ذنب صغير تستغفر له قوة وسائله فانك لن تجد ما بقيت مهذبا لا يكون فيه عيب و لا يقع منه ذنب فاعتبر بنفسك بعدان لا تراها بعين الرضاو لا تجرى بنها على حكم الهوى فان في اعتبارك بها واختبارك لها ما يؤيسك مما تطلب و يعطفك على من بذنب وقد قال الشاعر

ومن ذا الذي ترضى سجاياه كلها كغى المرء نبلاأن تعدمعايبه وقال النابغة الذبياني

ولست بمستبق أخالاتامه على شعث أى الرجال المهذب وليس ينقض هذا القول ما وصفنا من اختبار واختبار الخصال الاربع فيه لاف ما أعوز فيه معفوعنه و هذا لا ينبغى أن توحث كفترة تجدها منه ولا ان تسىء الظن فى كبودة تكون منه ما لم تتحقق تغيره و تتيقن تنكره وليصرف ذلك الى فترات النفوس واستراحات الخواطر فان الانسان قدينغير عن مراعاة نفسه التى هى أخص النفوس به ولا يكون ذلك من عداوة له او لا ملل منها وقد قيل فى منثور الحكم لا يفسدنك الظن على صديق قد أصلحك اليقين له وقال جعفر بن محدلا بنه يا بنى من غضب من اخوانك ثلاث مرات فلم يقل فيك سوأ فا تخذه لنفسك خلا وقال الحسن بن وهب من حقوق المودة اخذ عفو الاخوان والا غضاء عن تقصيران كان وقدروى عن على رضى الله عنه في قوله تعالى فاصفح الصفح الحميل قال الرضا بغير عتاب وقال ابن الرومى

همالناس والدنيا و لابدمن قذى يلم بعين أويكدد مشربا ومن قلة الانصاف انك تبتغى المهذب في الدنيا ولست المهذبا وقال بعض الشعراء

تواصلنا على الايامباق ولكن هجرنامطرالربيع يروعك صوبه لكن تراه على علاته دانى النزوع

معاذاته ان نلنى غضابا سوى دل المطاع على المطيع وأنشدني الازدى

لایؤیسنك مر صدیق نبوة ینبواالفتی وهو الجواد الخضرم فاذانب فاستبقه و تانه حتی تنبی و به و طبعت أكرم و أما الملول و هو السریع النفیر الوشیك الننكر فوداده خطر و اخاؤه غر د لانه لا یبقی علی حالة و لا یخلو عن استحالة و قدقال ابن الرومی

اذا أنت عاتبت الماول فأنما تخطعل صحف من الماء احرفا وهبه ارعوى بعدالعتاب ألم تكن مودته طبعا فصارت تكلفا وهم نوعان منهم من يكون ملله استراحة ثم يعودالى المعهود من اخائه فهذا اسلم المللين واقرب الرجلين يسامح فى وقت استراحته وحين فترته ليرجع الى الحسنى ويؤوب الى الاخاء وان تقدم المثل بما نظمه الشاعر حيث قال

وقالوايعودالماءفى النهربعد ما عفت منه آثار وجفت مشارعه فقلت الى النبرجع الماءعائدا ويعشب شطاه تموت ضفادعه لكن لا يطرح حقه بالتوهم و لا يسقط حرمته بالظنون وقال الشاعر

اذاماسال عهد أخيث يوما وحاد عن الطريق المستقيم فيلا تعجل بلومك واستدمه فان أخ الحفاظ المستسديم فان تك زلة منه والا فلاتبعد عن الخلق الكريم ومنهم من يكون ملله تركاواطراحا ولا يراجع أخاء ولاودا ولا يتذكر حفاظا ولاعهدا كاقال أشجع بن عمر والسلمى

أنى رأيت لهما مواصلة كالسم تفرغه على الشهد فاذاأخذت بعهد ذمتها لعب الصدود بذلك العهد

وهذاأذم الرجلين حالالان مودته من وساوس الخطرات وعوارض الشهوات وليس الااستدراك الحال معه بالاقلاع قبل المخالطة وحسن المتاركة بعد الورطة كما قال العباس بن الاحنف

تداركت فنسى فعزيتها وبغضتها فيك آمالها

وماطابت النفسءن سلوة ولكن حملت عليها لها ومامثل من هذه حاله الاكماقد قال ابراهيم بن هرمة

فانك واطراحك وصل سلمى لاحرى فيمودتها نكوب كثاقبة لحلى مستعار لاذنبها فشانهما الثقوب فادت حلى جارتها اليها وقديقيت باذنيها ندوب واذاصفت له أخلاق من سبره وتمهدت لديه أحو المن خبره وأقدم على اصطفائه أخاوعلى اتخاذه خدنالزمته حينئذحقوقه ووجبت عليه حرماته وقال عمرو بنمسعدة العبودية عبودية الاخاء لاعبودية الرقوقال بعض الحكاء من جادلك عودته فقد جعلك عديل نفسه فاول حقوقه اعتقادمو دته ثم ايناسه بالانبساط اليه في غير محرم ثم نصحه في السرو العلانية ثم تخفيف الاثقال عنه ثم معاو نته فيما ينو به من حادثة اويناله من فكبة فان مراقبته في الظاهر نفاق وتركه في الشدة لؤم وقدروي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال خير اصحابك المعين لك على دهرك وشرهم من سعى لك بسوق ٧يومه وقيل يارسول الله أى الاصحاب خيرقال الذي اذا ذكرت اعانك و واساك وخير منه من اذا نسيت ذكرك وقال على بن أبي طالب كرم الله وجهه خير اخو انك من واساك وخيرمنهمن كافاك وكان أبوهريرة رضى اللهعنه يقول اللهم انى أعوذبك ممن لايلتمس خالص مودتي الابموافقة شهوتي وممن ساعدني على سرور ساعتي ولايفكر فىحوادثغدى وقال بعض البلغاءعقو دالغادر محلولة وعهو دهمدخولة وقال بعض البلغاءماو دلئمن اهمل و دكولااحبك من أبغض حبك و قال بحض الشعراء

وكل اخعند الهويناملاطف ولكنما الاخوان عندالشدائد وقال صالح بن عبدالقدوس شر الاخواز من كانت مودته مع الزمان اذبر عنك فاخذ هذا المعنى الشاعر فقال

شر الاخلاء من كانت مودته مع الزمان اذا ماخاف اورغبا اذاوترت امرأ فاحد ذرعداوته من يزرعالشوك لا يحصدبه عنبا ان العدووات ابدى مسالمة اذارأى منك بوما فرصة وثبا ٧ هكذا بالاصل

وينبغى ان يتوقى الافراط فى عبته فان الافراط داع الى التقصير ولان تكون الحا بينهما نامية أولى من ان تكون متناهية وقدر وى ابن سيرين عن أبى هريرة أن رسو الله صلى الله عليه وسلم قال أحبب حبيبك هو ناما عسى ان يكون بغيضك يو ماما و ابغة بغيضك هو ناما عسى ان يكون حبيبك يوماما وقال عمر بن الخطاب رضى الله عن لا يكن حبك كلفا و لا بغضك تلفا وقال أبو الاسو دالدؤلى

وكن معدناللخيرواصفح عن الاذى فانك راء ماعملت وسلمع واحبب اذا احببت حبا مقاربا فانك لاتدرى مدى انت فازع وابغض اذا ابغضت غير مباين فانك لاتدرى مى انت راجع فوالعدى بنزيد المنات ال

لاتأمنن من مبغض قرب داره ولامن محبان يمل فيبعدا وانحايزم من حق الاخاء بذل المجهود في النصح والتناهى في رعاية ما بينهما من الحؤ فليس في ذلك افر اطوان تناهى و لامجاوزة حدوان أكثرو أوفى فتستوى حالتا هفى المفيب و المشهدو لا يكون مغيب ما افضل من مشهدها و اولى فان فضل المشهد على المفيب لؤم و فضل المغيب على المشهد كرم و استواؤها حفاظ و قال بعض الشعراء

على لاخوانى رقيب من الصفا تبيد الليالى وهو ليس يبيد يذكرنهم في مغيبى ومشهدى فسيان منهم غائب وشهيد وانى لاستحى أخى ان أبره قريبا وان اجفوه وهو بميد

والى لاستحى أخى ال أبره قريبا وان اجفوه وهو بميد وهكذا يقصد التوسط فى زيارته وغشيا فه غير مقلل و لامكثر فان تقليل الزيادة داعي الهجر ان وكثرتها سبب الملال وقدقال النبى صلى الله عليه وسلم لا بى هريرة دضى الاعنه يأباهريرة درغبا تزدد حبا وقال لبيد

توقف عن زیارة کل یوم اذا اکثرت ملكمن تزور (وقالآخر)

هجرانه فيلج فى هجرانه لصديقه فيمل منغشيانه بمكانه متشاقـــلا بمكانه

أقللزيارتكالصديقولاتطل انالصــديق يلجڧغشــيانه حتىيراه إمدطول سروره واذاتوانى عن صيانة نفسه رجل تنقص واستخف شانه وبحسب ذلك فليكن فى عنا به فان كثرة العناب سبب للقطيعة واطراح جميعه دليل على قلة الاكتراث بامر الصديق وقد قيل علة المعاداة قلة المبالاة بل تنو سطحالتا تركه وعنا به فيسامح بالمناركة ويستصلح بالمعاتبة فان المسامحة و الاستصلاح اذا اجتمعالم يلبث معهما نقو رولم يبق معهما وجدو قد قال بعض الحكاء لا تكثر ن معاتبة اخو انك فيهون عليهم سخطك و قال منصور النمرى

اقلل عناب من استربث بوده ليست تنال مودة بعناب ﴿ وقال بشار بن برد ﴾

اذاكنت فى كل الامورمعاتبا صديقك لم تلق الذى لاتعاتبه وانافت لم تشرب مرادا على القذى ظمئت وأى الناس تصفومشار به فعش واحدا أوصل اخاك فافه مقارف ذفب مرة ومجافبه أثم من حق الاخو ان ان تغفر هفوتهم و تستر زلتهم لان من رام بريئامن الحفوات سليامن الزلات رام امرامعوزا واقترح وصفامع جزاوق دقالت الحكماء أى عالم لا يفووأى صادم لا ينبو وأى جو ادلايكبو وقالوامن حاول صديقا يامن زلته ثو ماغتباطه به كان كضال الطريق الذى لا يزداد لنفسه اتعابا الا ازداد من فايته بعدا وقيل لخالد بن صفو ان أى اخو انك أحب اليك قال من غفر ذللي وقطع عالى و بلغنى الملى وقال بعض الشعراء

ماكدت الحص عن أخى ثقة الاندمت عواقب الفحص والشدت عن الربيع للشافعي رضي الله عنه

احب من الاخوان كل مواتى وكل غضيض الطرف عن عشراتى يوافقنى في كل أمر اريده ويحفظنى حيا وبعد وفاتى فن لى بهذاليت انى أصبته فقاسمته مالى من الحسنات تصفحت اخوانى وكان أقلهم على كثرة الاخوان اهل ثقاتى (وأنشد ثعلب)

اذا أنت لم تستقبل الامرلم تجد بكفيك في ادبار ومتعلقا اذا أنت لم تترك اخاك وزلة اذا زلها او شكما ان تفرقا

وحكى الاصمعى عن بعض الاعراب انه قال تناس مساوى الاخو ان يدم لك ودهم ووصى بعض الادباء أخاله فقال كن للو دحافظاو ان لم تجدموا صلاو قال رجل من أياد ليزيد بن المهلب

اذالم تجاوز عن أخعند زلة فلست غدا عن عثرتى متجاوزا وكيف يرجيك البعيد لنفعه اذاكان عن مولاك خيرك عاجزا ظلمت أخاكلفته فوق وسعه وهل كانت الاخلاق الاغرائزا وقال أبو مسعودكاتب الرضى كنافى مجلس الرضافشكار جل من اخيه فانشد الرضى اعذر أخاك على ذنوبه واستر وغض على عيوبه

واصبر على بهت السفيه وللزمان على خطوبه ودع الجواب تفضلا وكل الظاوم الى حسيبه واعلم بأن الحلم عندالغيظاحسن من دكوبه

وحكى عن بنت عبدالله بن مطيع انهاقالت لزوجها طلحة بن عبدالر حمن بن عوف الزهرى وكاناً جود قريش فى زمافه ماراً يت قوما الاعممن اخوانك قالمه ولم ذلك قالت أراهم اذا أيسرت لزموك واذا اعسرت تركوك قال هذاوالله من كرمهم يأتوننا فى حال القوة بناعليهم ويتركوننا فى حال الضعف مناعنهم فانظركيف تأول بكرمه هذا التأويل حتى جعل قبيح فعلهم حسناوظا هرغدرهم وفاء وهذا محض الكرم ولباب الفضل و بمثل هذا يلزم ذوى الفضل أن يتاولوا الهفوات من اخوانهم وقد قال بعض الشعراء

اذا مابدت من صاحب الكزلة فكن أنت محتا الازلته عذرا احب الفتى ينفى الفواحش سمم هكان به عن كل فاحشة وقرا سليم دوا هى الصدر الا باسطاذى و الامانع خير او الا قلائل هجرا والداعى الى هذا التاويل شيا أن التغافل الحادث عن الفطنة والتالف الصادر عن الوفاء وقال بعض الحكم اء وجدت أكثر أمور الدنيا الا يجوز الا بالتغافل وقال اكثم

ابن صيغي من شدد ففرومن تراخى تالف والشرف فى التغافل وقال شبيب بن شيبة الاريب العاقل هو الفطن المتغافل وقال الطائى

ليس الغبى بسيدفى قومه لكن سيد قومه المتغابى حص وقال أبوالعتاهية الله المعالمة المعا

ان في صحة الاخاء من النا س وفى خاة الوفاء لقله فالبس الناس مااستطعت على النق من والالم تستقم لك خله عشو حيدا ان كنت لا تجاوز زله من أبواحدوام خلقنا غيراً فافى المال أولادعله

وممايتبع هذا الفصل تالف الاعداء بمايثنيهم عن البغضاء ويعطفهم على المحبة وذلك قديكون بصنوف من البرو يختلف بسبب اختلاف الاحو ال فان ذلك من سمات الفضل وشروط السود دفافه ما أحديعدم عدو او لا يفقد حاسدا و بحسب قدر النعمة تكثر الاعداء والحسدة كاقال البحترى

ولن تستبين الدهرموضع نعمة اذا انت لم تدلل عليها بحاسد فان أغفل تالف الاعداء مع وفور النعمة وظهور الحسدة تو الى عليه من مكر حليمهم وجادرة سفيهم ما تصير به النعمة غراما و الزعامة ملاما وروى ابن المسيب عن أبى هريرة رضى الله عنه قال والرسول الله صلى الله عليه وسلم رأس العقل بعد الايمان بالله تعالى النودد الى الناس و قال سليمن بن داود عليه ما السلام لا بنه لا تستكثر أن يكون لك ألف صديق فا لالف قليل و لا تستقل ان يكون لك عدووا حد فالواحد كثير فنظم ابن الومى هذا المعنى فقال

تكثر من الأخوان مااستطعت انهم بطون اذا استنجدتهم وظهور وليس كثيرا ألف خل وصاحب وانعدوا واحدا لكثير وقيل لعبد الملك بن مروان ماأفدت في ملكك هذا قال مو دة الرجال وقال بعض الحكاء من علامة الاقبال اصطناع الرجال وقال بعض البلغاء من استصلح عدوه زادفي عدده ومن استفسد صديقه نقص من عدده وقال بعض الادباء العجب ممن يطرح عاقلا كافيالما يضمره من عداوته ويصطنع عاجز اجاه للما يظهره من محبته

وهوقادر على استصلاح من يعاديه بحسن صنائعه وأياديه وأنشد عبدالله بن الربير ثلاثة أبيات جامعه لكل ماقالته المربوهي للافوه واسمه صلة بن عمر وحيث يقول

بلوت الناس قرفا بعد قرن فلم ارغيرختال وقالى وذقت مرارة الاشياء جمعا فماطمع أمرمن السؤال ولم ارفى الخطوب اشدهو لا واصعب من معاداة الرجال (وقال القاضى التنوخي)

الق العدوبوحه لاقطوب به يكاد يقطر من ماء البشاشات فاحزم الناس من يلتى اعاديه فى جسم حقدوثوب من مودات الرفق بمن وخير القول أصدقه وكثرة المزحمفتاح العداوات وأنشد عن الربيع للشافعي رضى الله تعالى عنه

لماعفوت ولم احقد على احد ارحت نفسى من هم العداوات الى أحيى عدوى عندرؤيته لادفع الشرعنى بالتحيات وأظهر البشر للانسان ابغضه كانما قد حشا قلبى محبات الناس داء دواء الناس قربهم وفي اعتزالهم قطع المودات

وليس وان كان بتالف الاعداء ماموراً والى مقاربتهم مندو باينبغى أن يكون لهم راكناوبهم واثقا بل يكون منهم على حدرومن مكرهم على تحرز فان العداوة اذا استحكت فى الطباع صارت طبع الايستحيل وجبلة لاتزول و انحايست كفى بالتالف اظهارها ويستدفع به اضرارها كالنار يستدفع بالماء احراقها ويستفاد به انضاجها وان كانت محرقة بطبع لا يزول وجوهر لا يتغير. وقال الشاعر

واذاعجزت عن العدو فداره وامزح له ان المزاح وفاق فالنار بالماء الذي هوضدها تعطى النضاج وطبعها الاحراق

﴿ فصل ﴾ وأماالبروهو الخامس من أسباب الالفة فلانه يوصل الى القلوب الطافا ويننيها محبة وانعطافا ولذلك ندب الله تعالى الى التعاون به وقر نه بالتقوى له فقال وتعاونوا على البروالتقوى لان في التقوى رضا الله تعالى و في البر رضا الناس ومن جمع مين رضا الله تعالى و روى الاحمش عن رضا و روى الماس فقد تعت سعادته و حمت نعمته و روى الاحمش عن المناس فقد تعت سعادته و حمت نعمته و روى الاحمش عن المناس فقد تعت سعادته و حمت نعمته و روى الاحمش عن الله تعالى و روى الاحمش عن الله تعالى و تعالى و الله تعالى و ت

خيثمة عن ابن مسعو دقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول جبلت القلوب على حب من أحسن اليهاو بغض من أساء اليهاو حكى ان الله تعالى أو حى الى داود على فبينا وعليه السلام ذكر عبادى احسانى اليهم ليحبونى فانهم لا يحبون الا من أحسن اليهم . وأنشد فى ابو الحسن الهاشمى

الناس كلهم عيا * ل الله تحت ظلاله * فاحبهم طراً اليه * أبرهم لعياله والبرنوعان. صلةوممروف فاماالصلةفهى التبرع ببذل المال في الجهات المحمودة الغيرعوضمطاوبو هذا يبعث عليه سماحة النفس وسخاؤها ويمنع منه شحها واباؤها قال الله تعالى ومن يوق شعر نفسه فاو ائك هم المفلحون. وروى محمد بن ابر اهيم التيمي عنعروة بن الزبيرعن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال السخى قريب من الله عز وجـل قريبمن الجنة قريبمن الناس بعيدمن الناد والبخيل بعيدمن الله عزوجل بعيدمن الجنة بعيد من الناس قريب من الناروقال صلى الله عليه وسلم لعدى بن حاتم رفع الله عن أبيك المذاب الشديد لسخائه وبلغه صلى الله عليه وسلم عن ألز بير امساك فجندب عمامته اليه وقال ياز بيرأ نارسول الله اليك والى غيرك يقول انفق انفق عليك ولاتوك فاوك عليك وروى ابو الدرداءقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مامن يوم غربت فيهشمسه الا وملكان يناديان اللهم اعط منفقا خلفاو بمسكاتلفا وانزل في ذلك القرآن فامامن أعطى واتقى وصدق بالحسني فسنيسره اليسرى وأمامن بخل واستغنى وكذب بالحسني فسنيسر وللعسري قال ابن عباس رضي الله عنهما يعني من أعطى فيما أمر واتقي فيماحظر وصدق بالحسني يعنى بالخلف منعطائه فعندهذاقال ابن عباس رضي اللهعنهما لساداتالناس في الدنيا الاسخياء وفي الاسخرة الاتقياء وقيــل في منثور الحكم الجود عنموجود وقيل في المثل سودد بلاجود كمك بلاجنود وقال بعض الحكاء الجودحارس الاعراض وقال بعض الادباء من جادساد ومن أضعف ازداد وقال بعضالفصحاءجو دالرجل يحببه الىاضداده وبخله يبغضه الىأو لادهوقال بعض الفصحاء خيرالاموال مااسترق حرا وخيرالاعمالمااستحق شكرا وقالصالح ابن عبد القدوس

ويظهر عيب المرء في الناس بخله ويستره عنهم جميعا سخاؤه

تغط باثواب السيخاء فاننى أرى كل عيب والسخاءغطاؤه وحدالسخاءبذل مايحتاجاليه عندالحاجة وأذبوصل الىمستحقه بقدرالطاقة وتدبير ذلك مستصعب ولعل بعض من يحبأن ينسب الىالكرم ينكر حدالسخاء ويجعل تقديرالعطية فيهنوعامن البخل وان الجود بذل الموجود وهذا تكلف نفضي الىالجهل بحدودالفضائل ولوكان الجود بذل الموجود لمساكان للسرف موضع ولا للتبذير موقع وقد وردالكتاب بذمهما وجاءت السنة بالنهي عنهما واذاكان السخاءمحدودافن وقفعلى حدهسمي كريما وكان للحمدمستحقا ومن قصرعنه كان بخيلاوكان للذم مستوجبا. وقدقال الله تعالى: «ولا تحسبن الذين يبخلون بما آتاهم الله من فضله هو خير الهم بل هو شريطم سيطو قون ما بخاو ا به يوم القيامة ». و روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال أقسم الله تعالى بعزته لا يجاوره بخيــل. وروى عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال طعام الجواد دواء وطعام البخيل داء وسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلايقول الشحيح اعذر من الظالم فقال لعن الله الشحيح ولعن الظالم وقال بعض الحكماء البخل جلباب المسكنة . وقال بعض الادباء البخيل ليسله خليل وقال بمضالبلغاءالبخيل حارس نعمته وخازن ورثته وقال بعض الشعراء

اذاكنت جماعالمالك ممسكا فانتعليه خازن وأمين تؤديه مذموماالي غير حامد فياكله عفواوأنت دفين وتظاهر بمد ذوى النباهة بحب الثناءمع امساك فيه فقال بمض الشعراء أراك تؤمل حسن النناء ولميرزق اللهذاك البخيلا وكيف إيسود أخو بطنة عنكثيراويعطي قليلا

وقد بيناحب الثناءوحب المال لان الثناءيبعث على البذلوحب المال يمنع منه فان ظهر اكان حب الثناء كاذباو قال بعض الشعراء

لقدسلكت طريقاغير مساوك ومااراك على حال يميتروك فاسبقت الىشىء سوى النوك

جمعت امرين ضاع الحزم بينهما تيه الملوك وأخلاق الماليك اردت شكرا بالابر ولاصلة ظننتء صكاله يقرع بقارعة لئن سبقت الى مال حظيت به

وقد يحدث عن البخل من الاخلاق المذمومة وان كان ذريعة الى كل مذمة أربعة أخلاق ناهيهك بهاذماوهي الحرص والشره وسوء الظن ومنبع الحقوق فاما الحرص بهو شدةالكدحوالاسراف في الطلب واماالشره فهواستقلال الكفاية والاستكثار لفير حاحة وهذافرق مابين الحرص والشره وقدروى العلاء بنجريرعن أبيه عن سالم ابن مسروق قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (من لا يجزيه من الميش ما يكفيه لم بجدماعاش مايغنيه)وقال بعض الحكاء الشرهمن غرائز اللؤم واماسوء الظن فهوعدم الثقة عن هو لها اهل فانكان بالخالق كان شكايؤل الى ضلال وان كان بالمخلوق كان استخانة يصيربها مختاناوخوانالانظن الانسان بغيره بحسب مايراهمن تفسه فان وجدفهاخير اظنه فى غيره وانرأى فيهاسو أاعتقده فى الناس وقد قيل فى المثل كل اناء ينضح بمافيه فانقيل قدتقدم من قول الحكماء ان الحزمسو ، الظن قيل تاويله قلة الاسترسالاليهم لااعتقادالسوءفيهم وأمامنع الحقوق فان نفس البخيل لاتسمح بفراق محبوبها ولاتنقادالى تركمطلوبها فسلاتذعن لحقولا تمجيب الى انصاف واذا آلالبخيل الىماوصفنامن هذه الاخلاق المذمومة والشيم الائيمة لم يبق معه خمير مرجو ولاصلاح مامول وقدروى عن النبي صلى الله عايه وسلم انه قال للانصار من سيدكم قالواالحربن قيسعل بخلفيه فقال صلى الله عليه وسلم وأى داءاد وأمن البخل قالوا وكيف ذلك يارسولاللهفقالصلىاللهعليهوسلمانقوما نزلوابساحل البحر فكرهو البخلهم نزول الاضياف بهم فقالو اليبعد الرجال مناعن النساءحتى يعتذر الرجال الى الاضياف ببعدالنساءو تعتذرالنساء ببعدالرجال ففعلوا وطال ذلك بهم السخاء فهومسرفومبذروهوبالذمجديروقدقالاللةتعالى(ولاتسرفوا ان الله لايحب المسرفين)وروىءن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال (ماعال من اقتصد)وقد قال المامون رحمه الله لاخير في السرف ولاسرف في الخيروقال بعض الحكماء صديق الرجل قصده وسرفه عدوه وقال بمضالبلغاءلا كشيرمع اسراف ولاقليل مع احتراف * واعلم أن السرف والتبذير قديفترق معناهما فالسرف هو الجهل بمقادير الحقوق والتبذيرهوالجهل بمواقع الحقوق وكلاهامذموم وذمالتبذيرأعظم لان

المسرف يخطىء فى الزيادة والمبندر يخطى فى الجهل ومن جهل مواقع الحقوق ومقاديرها بماله وأخطأ هافهو كن جهلها بفعاله فتعداها وكاأنه بتبذيره قديضع الشيء فى غير موضعه فهكذا قديمدل به عن موضعه لان المال أقل من أن يوضع فى كل موضع من حق وغير حق وقد قال معاوية رضى الله عنه كل سرف فباز ائه حق مضيع موقال بعض الحكماء الخطأ فى اعطائه ما ينبغى ومنع ما لا ينبغى و احدوقال سفيان الثورى رضى الله عنه الحلال لا يحتمل السرف و ليس يتم السخاء ببذل ما فى يده حتى تسخو انقسه عما بيدغيره فلا عيل الى طلب و لا يكف عن بذل

وقد حكى أن الله تعالى أوحى الى ابر اهيم الخليل على نبينا وعليه السلام اتدرى لما اتخذتك خليلاقال لايارب قال لانى رأيتك تحبأن تعطى ولاتحبأن تأخذ وروى سهل بن سعيد الساعدي رضي الله عنه قال أتى رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يارسول اللهمرني بعمل يحبني الله عليه ويحبني الناس فقال ازهدفي الدنيا يحيك الله وازهد فعافى أيدى الناس يحبك الناس وقال أيوب السختياني لاينيل الرجل حتى يكون فيه خصلتان العـفة عن أموال الناس والتجـاوز عنهم وقيــل لسفيان ما الزهد في الدنيا قال الزهد في الناس وكتب كسرى! لي ابنه هرمز يابني استقل الكمثير مما تعطى واستكثر القليل مما تاخذ فان قرةعيون الكرام في الاعطاء وسرور اللثام في الاخذو لاتعدالشحيح أمينا ولاالكذاب حرا فانه لاعفة معالشح ولامروءة مع الكذب. وقال بعض الحكماء السخاء سيخا آنأشرفهما سخاءك عمابيدغيرك . وقال بعض البلغاء السخاء ان تكون عالك متبرعاوعن مال غيرك متورعا وقال بعض الصلحاء الجودغاية الزهد والزهدغاية الجود. وقال بعض اذالم تكن تفسالشر يف شريفة وان كان ذاقدر فليس له شرف والبذل على وجهين. أحدهاما ابتدأ به الانسان من غيرسؤال. والثاني ما كانءين طلب وسؤال فاماالمبتدا بهفهوأطبعهماسخاء وأشرفهماعطاء وسئلعلى كرمالله وجهه عن السخاء فقال ماكان منه ابتدأ فاماماكان عن مسالة فحياء وتكرم وقال بعض الحكاءأجل النوال ماوصل قبل السؤال وقال بعض الشعراء

وفتى خلامر ماله ومن المروءة غير خال

أعطاك فبل سواله فكفاك مكروه السؤال وهذا النوع من البذل قد يكون لتسعة أساب

فالسبب الاول - اذيرى خلة يقدر على سدها وفاقة يتمكن من ازالنها فلايدعه الكرم والتدين الاأن يكوززعم صلاحها وكفيل نجاحها رغبة في الاجران تدين وفي الشكر ان تكرم وقال أبو العناهية

ماالناس الآآلة معتملة للخير والشر جميعا فعله والسبب الثانى اذيرى في حاله فضلا عن حاجته وفي يده زيادة عن كفايته فترى انتهاز الفرصة بها فيضعها حيث تكون له ذخر امعدا وغنامستجدا وقدقال الحسن البصرى رحم الله ماأنصفك من كلفك اجلاله ومنعك ماله وقيل لهند بنت الحسن من أعظم الناس في عينك قالت من كان لى اليه حاجة وقال الشاعر

وماضاع مال ورث الحدأهله ولكن امو ال البخيل تضيع

والسبب الثالث ان يكون لتعريض يتنبه عليه لفطنته واشارة يستدل عليها بكرمه فلا يدعه الكرم أن يغفل و لا الحياء ان يكف و قد حكى ان رجلا ساير بعض الولاة فقال ما اهزل برذو نك فقال يدهم عايدينا فوصله اكتفاء بهذا التعريض الذي بلغ مالا يبلغه صريح السؤ ال و لذلك قال أكم بن صينى السخاء حسن الفطنة و اللؤم سوء يبلغه صريح النعيد الله بن سلمان لما تقلدوز ارة المعتضد كتب اليه عبد الله بن طاهر التغافل و حكى ان عبيد الله بن سلمان لما تقلدوز ارة المعتضد كتب اليه عبد الله بن طاهر

أبى دهرنااسعافنا فى تفوسنا واسعفنافيمن بحب ونكرم فقلت له نعاك فيهسم اعها ودع امرنا ان المهممقدم

فقال عبيدالله مااحسن ماشكي أمره بين اضعاف مدحه ثم قضى حاجته وقال بعض الشعراء ومن لا يرى من تفسه مذكر الها دأى طلب المستنجدين ثقيلا

والسبب الرابع أن يكون ذلك رعاية ليداو جزاء على صنيعة فيرى تادية الحق عليه طوعا اما انفة و اما شكر اليكون من اسر الامتنان طليقاو من رق الاحسان و عبوديته

عتيقا قال بعض الحكاء الاحسان رقو المكافاة عتق وقال أبو العتاهية رحمه الله تعالى وليست أيادي الناس عندى غنيمة وربيد عندى اشدمن الاسر

وليست الادعان بتقديمه وربيد عسدى المستمن وسروا المستمن والسبب الخامس أن يؤثر الاذعان بتقديمه والاقرار بتعظيمه توطيدالرئاسة هولها

محب وعلى طلمها مكبوقدقال الشاعر

حب الرياسة داء لادواء له وقلما تجد الراضين بالقسم فتستصعب عليه اجابة النفوسله طوعا الابالاستعطاف واذعانم اللابالرغبة والاسعاف وقد قال بعض الادباء بالاحسان يرتبط الانسان وقال بعض البلغاء من بذل ماله أدرك آماله وقال بعض الشعراء

أترجو أن تسود بلاعناء وكيف يسود ذوالدعة البخيل والسبب السادس أن يدفع به سطوة أعدائه ويستكف به نفار خصائه ليصيرو اله بمد الخصومة أعوا ناو بعد العداوة اخوا نااما اصيانة عرض و المالحر اسة مجدوقد قال أبو تمام الطائي

ولم يجنم عشرق وغرب لقاصد ولاالجد في كف امرىء والدراهم ولم أركالمعروف تدى حقوقه مغارم في الاقوام وهي مغارم وقال بعض الادباء من عظمت مرافقه أعظمه مرافقه

والسبب السابع أزيرب به سالف صنيعة أولاها ويراعى به قديم نعمة اسداها كيلا ينسى ماأو لادأ ويضاع ماأسداه فان مقطوع البر ضائع ومهمل الاحسان ضال . وقد قال الشاعر

وسمت امرأ بالبرنم اطرحت ومنأفضل الاشياءرب الصنائع وقال محمد بن داود الاصبهاني.

بدأت بنعمى اوجبت لى حرمة عليك نعدبالفضل فالدود احمد والسبب النامن _ المحبة يؤثر بها المحبوب على مال فلايضن عليه بمرغوب ولاينفس عليه بمطاوب للذة التى هى عنده أحظى والى نفسه اشهى والنفس الى محبوبه أشوق والى مما يليه أسبق وقد قال

فازر كم عمداولكن ذا الهوى الى حيث يهودى القلب لا تهوى به الرجل رهذاوان دخل في أقسام العطاء فحار حن حد السخاء و هكذا الخامس والسادس من هذه الاسباب و الماذكر ناها لدخو لها تحت أنسام العطاء و السبب التاسم ليس بسبب أن يفعل ذلك لفير سبب و الماهى منه سجية قد فطر عايم او نديمة قد طبع به افلا يميز

بين مستحق ومحروم ولايفرق بين مجمودومذموم كماقال بشار

ليس يعطيك للرجاء ولالل خوف لكن يلذطعم العطاء

وقداختلفالناس في مثل هذا هل يكون منسوبا الى السخاء فيحمدا وخارجا عنــه فيدم وقال قوم هذا هو السخى طبعا و الجواد كرما وهو أحق من كان به ممـــدوحا واليه منـــوبا وقال أبوتمام

من غير ماسبب يدنى كنى سببا للحران يجتدى حرابلاسبب وقال الحسن بن سهل اذالم أعطا لامستحقافكانى أعطيت غريما وقال الشرف فى الخير وقال الفضل بن سهل العجب لمن يرجومن فوقه كيف يحرم من دونه . وقال بشار

وما الناس الاصاحباك فنهم سخى ومغلول اليدين من البخل فسامح يدا ماامكنتك فانها تقلوتثرى والعواذل في شغل وقال آخرون هذا خارج من السخاء المحمود الى السرف والتبذير المذموم لان العطاء اذا كان لغير سبب لان المال يقل عن الحقوق ويقصر عن الواجبات فاذا أعطى غير المستحق فقد يمنع مستحقاو ما يناله من الحمد لاعطاء غير المستحق وحسبك ذما بمن كانت افعاله تصدر عن غير تمييز و توجد لغير عاتم وقدقال الله تعالى (ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطه كل البسط فتقعد ملو ما يحسور ا) فنهى عن قسطه اسرفا كانهى عن قبضها بخلافدل على استواء الام بن ذما وعلى اتفاقه ما لو ما وقال الشاعر

وكان المال ياتينافكمنا نبذره وليس لنا عقول فلما أن تولى المال عنا عقلناحين ليس لنافضول

قالوا ولانالعطاء والمنع اذاكانا لغيرعاة افضيا الى ذم الممنوع وقلة شكر المعطى اما الممنوع فلانه قد فضل عليه من سواه و اما المعطى فانه و جد ذلك اتفاقا و ربما امل بالاتفاق اضعافا فصار ذلك مفضيا الى اجتلاب الدم و احباط الشكر وليس فيما افضى الى و احدمنهما خيرير جى وهو جدير ان يكون شرايتقى ولمثل هذا كان منع الجيم ارضاء للجميع وعطاء يكون المنع ارضى منه خسر ان مبين فاما اذا كان البذل

والعطاء عن سؤال وطلب فشروطه معتبرة من وجهين احدهما في السائل والثانى فى المسئول في فاما ماكان معتبرا في السائل فثلاثة شروط الشرط الاول ان يكون السؤال لسبب والطلب لموجب فان كان اضرورة ارتفع عنه الحرج وسقط عنه اللوم وقدقال بعض الحكماء الضرورة توقع الصورة وقال بعض الشعراء

ألاأقبح الله الضرورة إنها تكاف اعلى الخلق أدنى الخلائق ولله در الاتساع فافه يبين فضل السبق من غير سابق وقال الكيت

اذالم تكن إلاالاسنة مركبا فلارأى للمضطرالا ركوبها فان ارتفعت الضرورة ودعت الحاجة فيها هو أولى الامرين أن يكون وانجاز آن لا يكون فالنفس المسامحة تغلب الحاجة وتسمح فى الطلب و تراهى ما استقام به الحال وان ناله ذل و لحقه و هن فيتا و ل صاحبها قول البحترى

وربما كانمكروه الامور ألى محبوبها سابها مامشله ساب والنفس الشريفة تطاب الصيانة وتراعى النزاهة وتحتمل من الضر ما احتملت ومن الشدة ما أطاقت فيبقى تحملها ويدوم نصونها فتكون كماقال الشاعر

وقدیکتسی المرءخز الثیاب ومن دونها حالة مضنیة کا یکتسی خده خمرة وعلته ورم فی الریة فلایری أذیتدنس بمطالب الشؤم ومطامع اللؤم فان البهائم الوحشیة تابی ذلك و تافف

منه قال الشاعر

وليس الليث من جوع بغاد على جيف تطيف بها الكلاب فكيف بالانسان الفاضل الذي هو أكرم الحيوان جنسا وأشرفه فنسا هل يحسن به أن يرى لوحو شالبها تم عليه فضلا وقدقال الشاعر

على كل حاليا كل المرء زاده على البؤس والضراء والحدثان والفضل في مثل ماقيل لبعض الزهادلوسالت جارك أعطاك فقال والله ما أسال الدنيا عمن يملكها ووصف بعض الشعراء قوما فقال

اذا افتقروا اغضوعلى الضرحسبة وانايسروا عادواسراعاالي الفقر

فامامن يسال غيرضرورة مست ولاحاجة دعت فذلك صريح اللؤم ومحف الدفاءة وقلما تجدم ثله ملحوظا أو ممو لا محفوظا لان الحرمان قاده الى اضيق الارزاق واللؤم ساقه الى اخبث المطاعم فلم يبق لوجهه ماء الااراقه ولاذل الاذاقه كماقال عبدالصمد ابن المعذل لا بي تمام الطائي

أنت بين اثنتين تبرز للنا س وكلت اهما بوجه مذلل است تنفك طالب الوصال من حبيب أوطالبا لنوال أى ماء لحر وجهك يبق بين ذل الهوى وذل السؤال

ولو استقبح العاروأنف من الذل لوجد غير السؤ المكتسبا يمونه ولقدر على مايصونه وقدقال الشاعر

لاتطلن معيشة بتذلل فلياتينك رزقك المقدور واعلم بانك آخذ كل الذى لك فى الكتاب مقدر مسطور والشرط الثانى من شروط السؤال أن يضيق الزمان عن ارجائه ويقصر الوقت عن أبطائه فلا يجدد لنفسه فى التاخير فسحة ولافى المادى مهلة فيصير من المعذورين وداخلا فى عداد المضطرين فاما اذا كان الوقت متسعاو الزمان ممتدا فتعجيل السؤال

لؤم وقنوط وقال الشاعر أبى لى أغضاء الجفون على القذى يقينى ان لاعسر الامفرج ألاربما ضاق القضاء باهله وامكن من بين الاسنة مخرج

والشرط الثالث اختباد المسؤول أن يكون مرجو الاجابة مامول النجح الملحرمة السائل أو كرم المسئول فان سال لئيا لا يرعى حرمة ولا يولى مكرمة فهو في اختياره ملوم وفي سؤ اله محروم وقد قال بعض البلغاء المخذول من كانت له الى اللئام حاجة وقد قال بعض البلغاء أذل من الائيم سائله واقل من البخيل فائله وقال بعض الشعراء

من كان يامل أف يرى من ساقط نيلا سنيا فلقد رحا أن يجتنى من عوسج رطبا جنيا واماالشر بالمعتبرة في المسؤول فثلاثة

الشرط الاول أن يكتني بالتريض ولا يلجى ءالى السؤ الالصريح ليصور السائل

عن ذلالطلب فان الحالة ناطقة والتعريض كاف وقدةال الشاعر

أقول وسترالدجي مسبل كاقال حين شكى الضفدع كلامي ان قلته ضائع وفي الصمتحتني فمأأصنع

ود بمافهم المسئول الاشارة فالجاالي التصريح بالعبارة تهجينا للسائل ليخجل فيمسك ويستحى فيكف فيكون كاقال أبوتمام

من كان مفقود الحياء فوجهه من غير بواب له بواب والسرط الثانى ـ أذيلتى بالبشر والترحيب ويقابل بالطلاقة والتقر يب ليكون مشكورا اذأعطى ومعذورا اذمنع . وقد قال بعض الحكماءالقصاحب الحاجة بالبشر فانعدمت سكره لم تعدم عذره . وقال ابن لنكك اذابا بكر بن دريد قصد بعض الوزراء في حاجة فلم يقضها له وظهر له منه ضجر فقال

لاتدخلنك ضجرة من سائل فلخيردهرك أن ترى مسئول لاتجبهن بالرد وجه مؤمل فبقاءعزك أن ترى مامول تلقى الكريم فتستدل ببشره وترى العبوس على اللئيم دليلا واعلم بانك عن قليل صائر خبرا فكن خبرا يروق جيلا

والشرطالثالث ـ تصديق الامل فيه و تحقيق الظن به ثم اعتبار حاله وحال سائله فانها لا يخلوان من أدبع أحو ال (فالحال الاولى) أن يكون السائل مستوجبا و المسئول متمكنا فالاجابة ههذا تستحق كرما و تستلزم مروءة و ليس للرد سبيل الالمرب استولى عليه البخل و هان عليه الذم فيكون كاقال فيه عبد الرحمن بن حسان

انى دأيت من المكارم حسبكم أن تلبسوا خز النياب وتشبعوا فاذا تذكرت المكارم مرة في مجلس أنتم به فتقنعوا فنعوذ بالله ممن حرم ثروة ماله ومنع حسن حاله أن يكون مستودعا في صنيع مشكور وبرمذخور وقد قيل لبخيل لم حبست مالك قال للنوائب فقيل له قد نزلت بكوقال بعض الشعراء

> مالك من مالك الاالذى قدمت فابذل طائعا مالكا تقول أعمالي ولو فتشوا رأيت اعمالك أعمى لـكما

قدأسقط حق نفسه ورفع أسباب شكره فصاربان لاحق له مذمو ما كشكورو ماثو ما كا تُجورو قال أبو العناهية

خزنالبخيل علىصالحه اذلم يثقل برهظهرى مافاتني خير امرىء وضعت عنى يداه مؤنة الشكر

فاذالم يكن للردفي مثل هذدالحال سبيل فظرفان كان الناخير مضراعجل بذله وقطع مطله وكانت اجابته فعلاو قوله عملاو قدقالت الحكاء من مروء دالمطلوب منه ان لا يلجىء الى الحاج عليه وقال محمد بن حازم

ومنتظر سؤالك بالعطايا وأشرف من عطاياه السؤال اذالم ياتك المعروف طوعا فدعه فالنذه عنه مال

وانكان في الوقت مهلة وفي التاخير فسحة فقد اختلفت مذاهب الفضلاء فيه فذهب بعضهم الىأن الاولى تعجيل الوعدقو لاثم يعقبه الانجاز فعلا ليكون السائل , مسرورا بتعجيل الوعدثم بآجل الانجاز ويكون المسئول موصوفا بالكرم ملحوظا بالوفاء وقدروي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال العدة عطية. وقال الفضل بن سهل لرجل ساله حاجة أعدك اليوم وأحبوك غذابالا نحاز لتذوق حلاوة الامل وأتزين بثوب الوفاءو وعديحيي بن خالد رجلا بحاجة سأله اياها فقيل له تعدوأ نت قادر فقال ان الحاجةاذالم يتقدمها وعدينتظر صاحبه نجحه لم يجدسرو رهالان الوعد طعم والانجاز طعام وليس من فاجاه الطعام كن يجدر يحهو يطعمه فدع الحاجة تختمر بالوعد ليكون لهاطعم عند المصطنع اليه. وقال بعض البلغاء اذا أحسنت القول فاحسن الفعل ليجتمع لك عرة اللسان و عرة الاحسان و لا تقل ما لا تفعل فانك لا تخلى افي ذلك من ذنب تكتسبه أوعز تلتزمه ومنهم من ذهب الى أن تعجيل البذل فعلامن غير وعد أولى تقديمه سن غيرتر قبولاا نتظار أحرى وانمايقدم الوعد أحدرجلين امامعوز ينتظر جده واما شحيح يروض ففسه توطئة وليس الوعد في غيرها تين الحالتين وجه يصحولارأى يتضحمع مايغير دالايل والنهار وتتقلب به الحال من يسار واعسار وقال ذرع الشمراء

يأأيها الملك المقدم أصه شرقا وغربا

امنن بختم صحيفتى مادام هذا الطين رطبا واعلم بأن جفافة مما يعيدالسهل صعبا

غالوا ولان فىالرجو ععنه من الانكسار وفى توقع الوعد من مرارة الانتظار وفىالعود اليهمن بذلة الاقتضاء وذلة الاجتداء مآيكدربره ويوهن شكره وقال الشاع

عند الذی تقضّی له تطو یلها ان الحوائج ربما أزرى بها فاعلم بان تمامها تعجيلها فاذاضمنت لصاحباك حاجة (والحال الثانية) ان يكون السائل غير مستوجب والمسئول غيرمتمكن ففي الرد فسحة وفى المنع عذرغيرانه يلين عندالر دلينا يقيه الذم ويظهر عذرا يدفع عنه اللوم فليسكل مقل يعرف والامعذور ينصف وقال ابو العتاهية يصف الناس

فكيف وان انصفتهم ظلمونى وانجئت ابغى شيئهم منعونى وان انالم ابذل لهم شتمونی وان صحبتني نعمة حسدوني واغمض عنهم ناظرى وجفونى اقضى بهاعمرى ويوم حزون الاان اصغى العيش ماطاب غبه وما فلته فىلذة وسكون

مارب أن الناس لا ينصفونني فانكان لىشئ تصدوالاخذه وان نالهم بذلى فلاشكرعندهم وان طرقتني نكبة فكهوابها سأمنع قلى ان يحن الهم واقطع ايامى بيوم سهولة

(والحالالثالثة) انيكون السائل مستوجبا والمسئول غيرمتمكن فياتى بالحمل على النفس ما امكن من يسير يسد به خلة أو يدفع به مذمة أويوضح من اعذار المعوزين وتوجع المتألمين مايجعله فى المنع معذور اوبالتوجع مشكور اوقد فال أبوالنصر العتبي رحمه الله تعالى

الله يعلم أنى لست ذا بخل ولست ملتمسا فى البخل لى عللا لكن طافة مثلى غير خافية والنمل يعذر فى القدر الذى حملا وربماتحسر بحدوث العجز بعدتقدم القدرة علىفوت الصنيعة وزوال العادة حتى صاراضني جسداوازيدكمدا كإقال الشاعر وكنت كبار السوق قص جناحه يرى كلما طار حسرات طائر يرى طائرات الجو تخفق حوله فيذكر اذريش الجناحين وافر (والحال الرابعة) أن يكون السائل غير مستوجب والمسؤل متمكنا وعلى البذل الدمندوبا قادرا فينظر فان خاف بالرد قدح عرض أو قبح هجاء بمض كان البذل اليهمندوبا صيانة لاجودا فقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال (ماوق به المرء عرضه فهوله صدقة) وان أمن من ذلك وسلم منه في الناس من غلب المسألة وأمر بالبذل لئلا يقابل الرجاء بالخيبة والامل بالاياس ولما فيهمن اعتياد الرد واستسهال المنع المفضى الى الشح وأنشد الاصمعى عن الكسائلي

كانك فى الكتاب وجدت لاء محرمة عليك فلا تحل فا تحل فا تدرى اذا أعطيت مالا أيكثر من سماحك أم يقل اذا حضر الشتاء فانت شمش وان حضر المضيف فانت ظل ومن الناس من اعتبر الاسباب وغلب حال السائل وندب الى المنع اذا كان العطاء فى غير حق ليقوى على الحقوق اذا عرضت و لا يعجز عنها اذا لزمت و تعينت . وقد قال معنى الشعراء

لا تجد بالعطاء في غدير حق ليس في منع غيرذى الحق بخل انحا الجود أن تجود على من هو للجود والندى منك اهل فاما من أجاب السؤ ال ووعد بالبذل والنوال فقد صاربوعده مرهونا وصاروفاؤه بالوعد مقرونا فلااعتبار بحق السائل بعد الوعد ولا سبيل الى مراحعة نفسه في الرد في ستوجب مع ذم المنع لؤم البخل ومقت القادروه جنة الكذوب ثم لا سبيل لمطله بعد الوعد لما في المطل من تكدير الصنيع و تمحيق الشكر والعرب تقول في أمثالها احد المنعين واليأس احد النجحين وقال بشار بن برد

أظلت علينا منك يوما غمامة أضاءت لنابر قاوأ بطا رشاشها فلا غيمها يجلى فيياس طامع ولاغيثها يأتى فيروى عطاشها ثم اذا أنجز وعده وأوفى عهده لم يتبع نفسه ماأعطى ويسر ان كانت يده العليا فقدقال (٠٠ ـ أدب)

رسول الله صلى الله عليه وسلم اليدالعليا خير من اليدالسفلى وقال الشاعر فانك لاتدرى اذا جاء سائل أأنت بما تعطيه أم هو أسعد عسى سائل ذو حاجة ان منعته من اليوم سؤلا أن يكون له غد

وليكن من سروره اذا كانت الارزاق مقدرة ان تكون على يده جارية ومن جهنه واصلة لا تنتقل عنه بمنع و لا تتحول عنه باياس و حكى ان رج لا شكى كثرة عياله الى بمض الزهاد فقال انظر من كان منهم ليسرزقه على الله عز و جل فحوله الى منزلى و قال ابن سيرين لرجل كان يأتيه على دا بة ففقد الدابة ما فعل برذو ناك قال الستدت على مؤنته فبعنه قال أفتراه خلف رزقه عندك و قال ابن الرومى رحمه الله

انشفيرمرعاكمرعى ترتعيه وغيرمائك ماء ان بالبرية لطفا سبق الامهات والاآباء

ثم ليكن غالب عطائه لله تعالى واكثر قصده ابتغاء ماعند الله عزو جل كالذي حكاه ابو بكر عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه ان اعرابيا أتاه فقال

ياعمر الخير جزيت الجنة اكس بنياتي وأمهنه وكرف لنامن الزمان جنه أقسم بالله لتفعلنه فقال عمر رضى الله عنه فان المافعل يكون ماذا فقال اذا أباحفص لاذهبنه فقال فاذاذهبت يكون ماذافقال

يكوت عن حالى لتسألنه يوم تكون الاعطيات هنه وموقف المسئول بينهنه اما الى نار واما جنه

فبكى عمر رضى الله عنه حتى اخضلت لحيته تم الواغلام اعطه قميصى هذا لذلك اليوم لا لنمره أما والله لا أملك غيره واذا كان المضاء على هذا الوجه خلامن طلب جزاء وشكر وعرى عن امتنان و فشر فكان ذلك أشرف للباذل و أهنا للقابل و أما المعطى اذا التمس بعطائه الجزاء و طلب به الشكر والثناء فهو خارج إعطائه عن حكم السخاء لانه ان طلب به الشكر والثناء كان حاجب سمعة و رياء و هدنين من الذمما ينافى السخاء وان طلب به الجزاء كان تاجر امتر بحالايد خص هدا و لا مدحا و قد دقال ابن عباس رضى الله عنهما فى تاويل قوله تمالى و لا تمن تستكثر اله الذى يعطى عطية

يلنمس بها افضل منهاوكان الحسن البصرى رضى الله عنه يقول فى تاويل ذلك لا يمنز. بعملك تستكثر على ربك وقال ابو العتاهية

وليست يدا أوليتها بغنيمة اذاكنت ترجوان تعدلها شكرا غنى المرءما يكفيه من سدحاجة فان زادشيئا عادذاك الغنى فقرا واعلم ان الكريم يجتدى بالكرامة واللطف واللئيم يجتدى بالمها نة والعنف فلايجود الاخو فاولا يجيب الاعنفا كماقد قال الشاعر

رأيتك مثل الجوزيمنع لبه صحيحاويعطى خيره حين يكسر فاحذران تكون المهانة طريقا الى اجتدائك والخوف سبيلاالى اعطائك فيجرى عليك سفه الطغام وامتهان اللئام وليكن جودك كرماور غبة لالؤماور هبة كيلا يكون مع الوصمة كاقال العباس بن الاحنف

صرت كانى ذبالة نصبت تضىء للناس وهي تحترق

وأماالنوع الثانى من البرفهو المعروف ويتنوع أيضانوعين قو لاو مملافا ما القول فهو طيب السكلام وحسن البشر والتودد بجميل القول وهذا يبعث عليه حسن الخلق ورقة الطبع ويجب ان يكون محدود اكالسخاء فانه ان اسرف فيه كان ملقامذمو ما وان توسط واقتصد فيه كان معروفا وبرامحود اوقد قال ابن عباس رضى الله عنهما في تاويل قوله تعالى والباقيات الصالحات خير عندر بك ثو اباو ضير املاانها الكلام الطيب وكان سعيد بن جبير يتاول انها الصلوات الخسوروى سعيد عن أبي هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم افه قال قال افكان تسعوا الناس باموالكم فليسعهم منكم بسط الوجوه وحسن الخلق وروى ان النبى صلى الله عليه وسلم افعال وروى ان النبى صلى الله عليه وسلم الموالكم فليسمهم الاعراقي هذا

وحى ذوى الاضغان تسبقاوبهم هو تحيتك الحسنى فقد برفع النعل قان دحسوا بالمكر فاعف تكرما هوان حبسواعنك الحديث فلاتسل فان الذى يؤذيك منه سماعه هوان الذى قالوا وراءك لم يقل فقال النبى صلى الله عليه وسلم ان من الشعر لحسكة وان من البيان لسحر اوقيل للعتابي افك تلقى العامة ببشر وتقريب قال دفع صنيعة بأيسر مؤنة واكتساب اخوان بأيسر

مبذولوقيل في منثور الحسكم من قل حياؤه قل أحباؤه وقال بعض الشعراء ابنى ان البرشىء هين * وجه طليق و كلام لين ﴿ وقال بمضهم المرء لا يعرف مقداره * مالم تبن للناس أفعاله وكل من يمنعنى بشره * فقاما ينف عنى ماله

واما العمل فهو بذل الجاهو المساعدة بالنفس و المعوفة فى النائبة و هذا يبعث عليه حب الخير للناس و ايثار الصلاح لهم وليس فى هذه الامور سرف و لا لغايتها حد بخلاف النوع الاول لانها و ان كثرت فهى أفعال خير تعود بنفعين فقع على فاعلها فى اكتساب الاجروجيل الذكر و فقع على المعان بها فى التخفيف عنه و المساعدة له وقدروى محمد ابن المنكدر عن جابر ان النبى صلى الله عليه و سلم قال كل معروف صدقة و قال النبى صلى الله عليه و سلم صنائع المعروف تقى مصار ع السوء وعنه عليه الصلاة و السلام أنه قال المعروف كاسمه وأول من يدخل الجنة يوم القيامة المعروف و أهله و قال على بن أبى طالب كرم الله و جهه لا يزهد فك فى المعروف كفر من كفره فقد يشكر الشاكر باضعاف حدود الكافر. وقال الحطيقة

من يفعل الخير لايعدم جوازيه * لايذهب العرف بين الله والناس ﴿ وَأَنْشُدَالُو يَالُمُ يَا لَمُعُورُ وَالْمُعُورُ الْمُعُورُ الْمُعُورُ اللهِ مَا كَفُرَالُكُورُ فَاجْزَاءً وعندالله مَا كَفُرالُكُورُ

فينبغى لمن يقدر على ابتداء المعروف أن يعجله حذر فواته ويبادر به خيفة عجزه وليعلم أنه من فرص زمانه وغنائم امكانه ولايهمله ثقة بقدرته عليه فكم واثق بقدرة فاتت فأعقبت ندما ومعول على مكنة زالت فأورثت خجلا. وقد قال الشاعر

مازلت أسمع كم من واثق خجل حتى ابتليت فكنت الواثق الخجلا ولو فطن لنو ائب دهر دو تحفظ من عو اقب مكره لكانت مغاه مذخورة ومغارمه عجبورة فقدروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال من فتح عليه باب من الخير فلينتهزه فانه لا يدرى متى يفلق عليه وروى عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال لكل شئ ثمرة وثمرة المعروف تعجيل السراح وقيل لا نوشروان ما أعظم المصائب عند كم فقال ان تقدر على المعروف ولا تصطنعه حتى يفوت و دل عبد الحيد من أخر الفرصة عن

وقتها فليكن على ثقةمن فوتها وقال بعض الشعراء

اذا هبت رياحك فاغتنمها فان لكل خافقة سكون ولاتغفل عن الاحسان فها فاتدرى السكون متى يكون

وان درت نيافك فاحتلما اتدرى الفصيل لمن يكون

وروى ان بعض وزراء بنى العباس مطل راغبا اليه في عمل يستكفيه اياه فكتب اليه بعد طول المطل به

أما يدعوك طول الصبر منى على استئناف منفعتى وشغلى وعامك ان ذا السلطان غاد على خطرين من موت وعزل وأنك ان تركت قضاء حتى الى وقت التفرغ والتخلى ستصبح نادما أسفا معزى على فوت الصنيعة عند مثلى

وكتب بعض ذوى الحرمات الى وال قدقصر ف رعاية حرمته يقول

أعلى الصراط تريد رعية حرمتى أم فى الحساب تمن بالانعام للنفع فى الدنيا أردتك فانتبه لحوائجي من رقددة النوام

وكتب أبوعلى البصير الى بعض الوزراء وقداعتذر اليه بكثرة الاشفال يقول

لنا كل يوم نوبة قد تنوبها وليس لنارزق ولاعندنافضل فان تعتذر بالشغل عنا فأنما تناطبك الآمال مااتصل الشغل

واعلم أن للمعروف شروطالايتم الابهاولايكل الامعهافن ذلك ستره عن اداعة يستطيل لهاو اخفاؤه عن اشاعة يستدل بهاقال بعض الحكاء اذا اصطنعت المعروف

فاستره واذاصنع اليك فانشره ولقدقال دعبل الخزاجي

اذاً انتقموا أعلنوا أمرهم وان أنعموا أنعموا باكتتام يقوم القعوداذا أقبارا وتقعد هيبتهم بالقيام للأنسترالمعروف من أقوى أسباب ظهوره وابلغ دواعي نشره لما جبلت عليه النفوس

النفوس من اظهار ماخنی و اعلان ماكتم وقال سهل بن هارون خل اذا جئته ایوما لتسأله أعطاك ماملكت كفاه و اعتذرا يشخي صنائعه والله يظهرها ان الجمليد اذا أخفيته ظهرا

ومن شروط المعروف تصغيره عن اذير اهمسنكبر اوتقليله عن أذيكون مستكثر الله يصير به مدلا بطر او مستطيلاً شراوقال العباس بن عبد المطلب رضى الله عنه لا يتم المعروف الا بثلاث خصال تعجيله و تصغيره وستره فاذا عجلته هناته و اذاصغرته عظمته و اذاسترته المعمته و قال بعض الشعراء

زاد معروفك عندى عظما انه عندك مستور حقير وتناسيت كان لم تاته وهوعندالناس، مشهورخطير ومن شروط المعروف مجانبة الامتنان به وترك الاعجاب بفعله لمافيه مامن اسقاط الشكروا حباط الاجرفقد دروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال الياكم والامتنان بالمعروف فانه يبطل الشكر و يمحق الاجرثم تلا (لا تبطلوا صدقات كم بالمن والاذى) وسمع ابن سيرين رجلايقول لرجل فعلت اليك وفعلت فقال ابن سيرين اسكت فلا خير فى المعروف اذا احصى وقال بعض الحكاء المن مفسدة الصنيعة وقال بعض الإدباء كدر معروفا امتنان وضيع حسبا امتهان وقدقال بعض البلغاء من من بمعروفه أسقط شكره ومن أعجب بعمله أحبط اجره وقال بعض الفصحاء قوة المن من ضعف المن وقال بعض الشعراء

أفسدت بالمن ماأسديت من حسن ليس الكريم اذاأسدى بمنان (وقال أبونواس)

فامض لاتمان على يدا منك المعروف من كدره وأنشدت عن الربيع للشافعي رضي الله عنه

لاتحملن لمن يمن من الانام عليك منه واختر لنفسك حظها واصبر فان الصبر جنه من الرجال على القلوب أشدمن وقع الاسنه

ومن شروط المعروف ان لا يحتقر منه شيئا وان كان قليلانز دااذا كان الكثير معوزا وكنت عنه عاجزا فان من حقريسيره فنع منه اعجزه كثير دفامتنع عنه وفعل قليل الخير أفضل من تركه فقد روى عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال لا يمنعكم من المعروف صغيره وقال عبد الله بن جعفر لا تستحى من القليل فان البخل اقل منه و لا تجبن عن

الكثير فانكأ كثرمنه وقال الشاعر

الادنى ويرتفق بهالتا بع. وقد قال الشاعر

اعمل الخيرمااستطعت وانكان قليلافلن تحيط بكله ومتى تفعل الكثير من الخير براذا كنت الكالاقله على أن من المعروف مالاكلفة على موليه ولامشقة على مسديه وانما هو جاه يستظل به

ظلالفتى ينفع من دونه وماله في ظله حلظ

واعلم أفك لن تستطيع ان توسع جميع الناس معروفك ولا ان توليهم احسافك فاعتمد بذلك أهل الفضل منهم والحفاظ واقصدبه ذوى الرعاية والودا ليكون معروفك فيهم ناميا وصنيعك عنهمزا كياوقدروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لاتنفع الصنيعة اى عندذى حسب ودين وقال النبي صلى الله عليه وسلم اذا اداد الله بعب خيرا جعل صنائعه في أهل الحفاظ وقال حسان بن ثابت رضي الله عنه

ان الصنيعة لا تكون صنيعة حتى يصابم اطريق المصنع فاذا صنعت صنيعة فاعمل بها لله أولذوى القرابة أودع وقيل فيمنثور الحكم لاخير في معروف الى غيرعروف وقدضرب الشاعر به مثلا فقال كحار السوء ان أشبعته رمح الناس وان جاع نهق

وقدقال بعض الحكاء على قدر المغارس يكون اجتناء الغارس فاخذه بعض الشعراء فقال

لعمرك ماالمعروف في غيراهله وفي أهله الا كبعض الودائع

فستودع ضاع الذى كانعنده ومستودع ماعنده غير ضائم وماالناس في شكر الصنيعة عندهم وفي كفرها الا كبمض المزادع فزرعة طابت واضعف نبتها ومزرعة أكدت على كل ذارع

وآما من اسدى اليه المعروف واصطنع اليه الاحسان فقدصار باسر المعروف موثوقا وفي ملك الاحسان مرفوقاولزمه انكازمن أحل المكافاة ان يكافى عليه وان لم يكن من أهلها ان يقابل المعروف بنشره ويقابل الفاعل بنكره فقدر ويعن النبي صلى الله عليه وسلمانه المن أو دعمعرو فاذلينشره فان نشره فقد سكردوان كتمه فقد كنمره وروى الزهري عن عروة عن ماؤشة رضى الله عنها نالت دخل على رسول الله صلى الله عليه

وسلم وأنااتمثل بهذه البيتين

ارفع ضعيفك لايجدبك ضعفه يومافتدركه العواقب قدعا يجزيك أويشنى عليك وازمن أثنى عليك بمافعلت فقدجزى

فقال النبي صلى الله عليه وسلم ردى على قول اليهودي قاتله الله لقدأ تانى جبرا أيبل برسالة من دبى تعالى أيما رجل صنع الى أخيه صنيعة فلم يجد لهاجز اء الاالدعاء والثناء فقد كافاه وقيل فى منثور الحكم الشكر قيدالنعم وتأل عبدا لحميد من لم يشكر الانعام فاعدده من الانعام وقيل في منثور الحسكم قيمة كل نعمة شكر ها وقال بعض الحسكهاء كفر النعم من امارات البطر واسباب الغيروقال بعض الفصحاء الكريم شكور أومشكور واللئيم كفورأ ومكفوروقال بعضالبلغاء لازوال للنعمةمع الشكرولا بقاء لهامع الكفر وقال بمضالادباء

> شكر الاله بطول الثناء وشكرالولاة بصدق الولاء وشكر النظير بحسن الجزاء وشكر الدنى بحسن العطاء ﴿ وقال بعض الشعراء ﴾

فلوكان يستغنى عن الشكر ماجد لعزة ملك أوعلو مكات لما أمر الله العباد بشكره فقال اشكروالي ايها الثقلان

فان من شكرمعروف من أحسن اليه و نشر افضال من أنعم عليه فقد أدى حق النعمة وقضى موجب الصنيعة ولم يبق عليه الااستدامة ذلك المحامالشكره ليكون للمزيد مستحقا ولمنابعة الاحسان مستوجبا .حكى ان الحجاج أبي اليه بقوم من الخوارج وكان فيهم صديق أفامر بقتلهم الاذلك الصديق فانه عفاعنه واطلقه ووصله فرجع الرجل الى قطرى بن مفجاءة وكأن من أصحابه فقال له عد الى قتال الحجاج عدو الله فقال هيهات غليدامطلقها واسترق رقبة معتقها وأنشايقول

أأقاتل الحجاج عن سلطانه بيد تقر بانها مولاته انى اذا لاخو الدناءة والذى شهدت باقبيح فعله غدراته فىالصف واحتجب لەفعلاتە لاحق من جارتعليه ولاته

ماذا أقولاذا وقفت ازاءه أأقول جار على لاانى اذا وتحدث الاقوام انصنائها غرست بدى خنظلت تخلاته وقيل فى منثور الحكم المعروف رق والمكافاة عنق ومن اشكرالناس الذى يقول لاشكرنك معروفا هممت به ان اهتمامك بالمعروف معروف ولا الومك ان لم يعضه قدر فالشئ بالقدر المحتوم مصروف وهذا النوع من الشكر الذى يتعجل المعروف ويتقدم البرقديكون على وجوه فيكون تارة من حسن الثقة بالمشكور في وصول بره واسداء عرفه ولارأى لمن يحسن به ظن شاكر ان يخلف حسن ظنه فيكون كاقال العتابي

قدأورقت فيك آمالى بوعدك لى وليس فى ورق الآمال لى ثمر وقد يكون تارة من فرط شكر الراجى وحسن كافاة الآمل فلا يرضى لنفسه الابتعجيل الحق واسلاف الشكر وليس لمن صادف لمعروفه معدنا زاكيا ومغرسا ناميا أن يفوت نفسه غنما ولا يحرمها ربحا فهذا وجه ثان . وقد يكون تارة ارتهانا للمأمون وحثا للمسؤل و بحسب مأسلف من الشكريكون الذم عند الاياس . وقال بعض الادباء من حكاء المتقدمين من شكرك على معروف لم تسده اليه فعاجله بالبرو الا انعكس فصار ذما وقال ابن الرومى

وما الحقد الاتوأم الشكر فى الفتى وبعض السجايا ينتسان الى بعض فيث ترى حقدا على ذى اساءة فتم ترى شكرا على حسن القرض اذا الارض أدت ريع ما أنت زارع من البز رفيها فهى ناهيك من أرض وأما من سسترممر وف المنعم ولم يشكره على ما أه لاه من نعمه فقد كفر النعمة وجحد الصنيعة و ان من أذم الحلائق وأسو أ الطرائق ما يستو جب به قبح الردوسوء المنع فقد روى أبو هريرة رضى الله عنه النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لايشكر الله من لايشكر الناس وقال بعض الادباء من لم يشكر لمنعمه استحق قطع النعمة وقال بعض البلغاء وقال بعض المناء من كفر فعمة المفيد استو جب حرمان المزيد. وقال بعض البلغاء من أنكر الصنيعة استو جب قبح القطيعة وأنشدنى بعض الادباء ماذكر انه لعلى بن أنكر الصنيعة استو جب قبح القطيعة وأنشدنى بعض الادباء ماذكر انه لعلى بن

من جاور النعمة بالشكر لم يخش على النعمة مغتالها

لو شكروا النعمة زادتهم مقالة الله الـتى قالها لئن شكرتم لازيدنكم لكنا كفرهم غالها والكفر ابقى لها والشكر ابقى لها وهذا آخر ما يتعلق بالقاعدة النافية من أسباب الالفة الجامعة

(فاما القاعدة الثالثة) فهي المادة الكافية لازحاجة الانسان لازمة لايعرى منها بشر. قال الله تعالى (ومأجعلناهم جسد الاياكلو زالطعام وماكانو اخالدين) فاذاعدم المادة التيهىقوام نفسه لمندم لهحياة ولمتستقم لهدنيا واذا تعذرشي عليمه لحقه من الوهن في ففسه والاختلال في دنياه بقدر ما تعذر من المادة عليه لان الشي القائم بغيره يكمل بكماله ويختل باختلاله ثمملــاكافت\لمواد مطلو بة لحاجة الكافة البهأ أعوزت بغيرطلب وعدمت لغيرسبب وأسباب الموادمختلفة وجهات المكاسب متشعبة ليكون اختلاف اسبابهاعلة الائتلاف بهاو تشعب جهاته اتوسعة لطلابها كيلا يجتمعواعلىسبب واحدفلايلنئمون أو يشتركوا فىجهة واحدة فلايكمتفوننمأ هداهم اليها بعقولهم وأرشدهم اليها بطباعهم حتى لايتكاغوا ائتلافهم فى المعايش المختلفة فيعجزوا ولايعانوا بتقديرموادهم بألمكاسب المتشعبة فيختاوا حكةمنه سبحانه وتعالى اطلعبهاعلىعواقبالاموروقدأنبأاللهتعالىفى كتابهالعزيزاخبارا واذكارا فقالسبحانه وتعالى (قالربناالذي اعطى كلشي خلقه ثم هدى) اختلف المفسرون في تاويل ذلك فقال قتادة اعطى كل شيء مايصلحه ثم هداه وقال مجاهد اعطى كل شي صورته ثم هداه لمعيشته وقال ابن عباس رضي الله عنهما اعطى كل شيء زوجة ثم هدادلنكاحها وقال تعالى (يعلمو نظاهر امن الحياة الدنيا وهمعن الآخرة هم غافلون)يعنى معايشهم التي يزرعون ومتى يغرسون وقال تعالى (وقدر فيها أقواتها فىأربعة أيام سواء للسائلين) قال عكرمة قدر فىكل بلدمنها مالم يجعله فى الاخرى هيش بعضهم من بعض بالتجارة من بلدالى بلد . وقال الحسن البصرى وعبدالرحمن بن زيدقدرأرزاقأهلهاسواءللسائلين الزيادة فىأرزاقهم ثم ان الله تعالى جعل لهم معماهداهماليه منمكاسبهم وأرشدهم اليهمن معايشهم دنيا يكون عليهم حكما وشرعاه

يكون لهمقيما ليصلوا الى مودهم بنقديره ويطلبوا اسباب مكاسبهم بندبيره حتى لاينفردوا بارادتهم فيتغالبوا وتستولى عليهمأهواؤهم فيتقاطعوا قالالله تعالى (ولواتبع الحق اهواء هم لفسدت السموات والارض) قال المفسرون الحق في هذا الموضع هوالله جلاله فلاجلذلك لم يجعل المواد مطلوبه بالالهام حتى جعل العقل هاديااليها والدين قاضياعليهالتم السعادة ونعم المصلحة ثمانه جلت قدرته جمل سد حاجتهم وتوصلهم الى منافعهم من وجهـ ين بمادة وكسب. فاما المادة فهى حادثة عن اقتناء اصول نامية بذواتها وهبى شيئان نبت نام وحيوان متناســل وقال الله تعــالى (وانه هو أغــنى وأقــنى) قال ابو صالح اغــنى خلقه بالمال واقنى جعــل لهم قنيــة وهـى اصول الاموال . وأما الــكسب فيكون بالافعال الموصلة الىالمادة والتصرف المؤدى الى الحاجة وذلك من وجهين أحدهاتقلب في تجارة والثاني تصرف في صناعة وهذان هافر ع لوجهي المادة فصارت السباب الموادالمألوفة وجهات المكاسب المعروفة من أدبعة أوجه نماءز راعة ونتاج حيوانو ربح تجارة وكسب صناعة . وحكى الحسن بن رجاء مثل ذلك عن المأمون قال سمعته يقول معايش الناس على أربعة أقسام زراعة وصناعة وتجارة وامارة فمن خرج بحنها كانكلاعليهاواذاقدتقررت أسباب المواديماذكرناه فسنصفحالكل واحدمنها ىقول موجز

أماالاول من اسبابه وهى الزراعة فهى مادة اهل الحضر وسكان الامصار والمدن والاستمداد بها عم قفعاوا وفى فرعا ولذلك ضرب الله تعالى بها المثل فقال (مثل الذين ينفقون امو الهم فى سبيل الله كمثل حبة انبت سبع سنابل فى كل سنبلة مائة حبة والله يضاعف لمن يشاء) وروى عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال (خير المال عين ساهرة لعين ناجمة) وقال صلى الله عليه وسلم (نعمت لكم النخلة تشرب من عين خرارة وتغرس فى أدض خوارة): وقال صلى الله عليه وسلم فى النخلة مى الراسخات فى الوحل المطعمات فى الحل . وقال بعض السلف خير المال عين خرارة فى أدض خوارة تسهر اذا غبت و تكون عقبا اذامت و روى هشام بن عروة عن عائشة رضى الله عنها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم التمسو االرزق فى خبايا الارض يعنى الزرع

. و حكى عن المعتضدانه قالرأيت على بن أبي طالب رضى الله عنه فى المنام يناولنى لمسحاة وقال خذها فانها مفاتيح خزائن الارض وقال كسرى للمو بذما قيمة تاجى هذا فأطرق ساعة ثم قال مااعرف له قيمة الاان تكون مطرة فى نيسان فانها تصلح من مصالح الرعية ما تكون قيمته مثل تاج الملك . ولتى عبد الله بن عبد الملك بن شهاب الزهرى فقال له ادانى على مال اعالجه فأنشأ ابن شهاب يقول

تتبع خبايا الارض وادع مليكها لعلك يوما نتجاب فـترزقا فيؤتيك مالا واسعا ذا امتنانة اذا مامياه الارض غارت تدفقا

وقداختلف الناس في تفضيل الزرع والشجر بماليس يتسع كتا بناهذا لبسط القول فيه غيرأن من فضل الزرع فلقرب مداه ووفو رجدواه ومن فضل الشجر فلثبوت أصله وتوالى ثمره * وأماالثاني من أسبابها وهو نتاج المادة فهو مادة أهل الفلوات وسكانالخيام لانهم لمالم تستقربهم دارولم تضمهم أمصارافتقرواالى الاموال المنتقلة معهم ومالاينقطع بماؤه بالظعن والرحلة فاقتنو االحيوان لانه يستقل فالنقلة بنفسه ويستغنى عن العلوقة برعيه ثم هو مركوب ومحلوب فكان اقتناؤه على الخيام ايسر لقلةمؤنته وتسهيل الكانمة وكانتجدواه عليهماكثر لوفو رنسله واقتيات رسله الهامامن الله لخلقه في تعديل المصالح فيهم وارشادا لعباده في قسم المنافع بينهم . وقد -روي عنالنبي صلى الله عليه وسلم آنه قال خير المال مهرة هأمورة وسكة مأبو رة ومعنى قوله صلى الله عليه وسلم مهرة مأمو رةاى كثيرة النسل ومنه تأول الحسن وقتادة قوله تعالى (اصرناه ترفيها)اىكترناعددهم واماالسكة المأبورة فهي النخلة المؤبرة الحمل . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال في الغنم سمنها مماش وصوفها رياش: وروى عن ابى ظبيان أنه قال الى عمر بن الخطاب رضى الله عنه ما ما ناع يا ابا ظبيان قال قات عطائى الفان قال اتخذهن هذا الحرثوالسائبات قبل انتليك غلمة من قريش لاتعد العطاءممهم مالا والسائبات النتاج . وحكى اذامرأة أتت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يارسول الله انى اتخذت غنما ابتغى نساها ورسلها وانها لاتنمى فقال لهاالنبي صلى الله عليه وسلم ما الوانها قالت سود فقال لهاعفرى وهذامثل قوله صلى الله عليه وسلم في مناكح الاكميين اغتربو الاتضووا * واماالثالث من اسبابها وهي التجارة فهي فرع

لمادتى الزرع والنتاج فقدروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال تسعة اعشار الرزق. فى التجارة و الحرث والباقى في السائبات وهي نوعان تقلب في الحضر من غير نقلة والا سفر وهذاتريص واحتكار وقدرغب عنهذو والاقدار وزهدفيهذو والاخطار والثانى تقلب بالمال بالاسفار ونقلة الى الامصارفهذا أليق بأهل المروءة وأعرجدوى ومنفعة غيرانه اكترخطرا واعظمغر رافقدروى عن النبي عليه السلام انه قال اذالمسافر وماله لعلى قلت الاماوق الله يعنى على خطر. وفي التوراة يابن آدم احدث سفر اأحدث لك رزقا أماال ابعمن أسبابها وهوالصناعة فقديتعلق بمامضي من الاسباب النلاثة وتنقسم أقسامها ثلاثة: صناعة فكروصناعة عمل وصناعة مشتركة بين فكروعمل لا َّن الناسآ لات الصناعة فاشرفهم ففسامتهيي لأشرفها جنساكما أنأر ذلهم ففسامتهي لارذلها جنسالان الطبع يبعث على مايلاً ممه ويدعو الى ما يجانسه . وحكى أن الاسكندر لماأر ادا لخر، وجالى أقاصى الأرض قال لأرسطاطاليس: اخرجمعى قال: قد نحل جسمي وضعفت عن الحركة فلا تزعجني قال: فما أصنع في عمالي خاصة قال: انظر الى من كان له عبيد فأحسن سياستهم فوله الجنو دومن كانت لهضيعة فأحسن تدبيرها فوله الخراج فنبه باعتبارالطباع على ماأغناه عن كلفة النجرية . وأشرف الصناعات صناعة الفكر وأرذلهاصناعةالعمل لأنالعمل فتيجةالفكروتدبيره. فاماصناعةالفكر فقد ينقسم قسمين : أحدهاما وقف على التدبير ات الصادرة عن نتائج الاراء الصحيحة كسياسة الناس وتدبير البلاد وقدأفرد ناللسياسة كتابالخصنافيه منجملهاماليس يحتمل هذا الكتاب زيادة عليها. والثاني ماأدت الى المعلومات الحادثة عن الافكار النظرية وقدمضي في فضل العلم من كتا بناهذا باب أغنى مافيه عن زيادة قول فيه وأماصناعة العمل فقدتنة سم قسمين . عمل صناعي وعمل بهيمي فالعمل الصناعي أعلاهارتبة لانه يحتاج الرمعاطاة في تعلمه ومعاناة في تصوره فصاربهذه النسبةمن المعلومات الفكرية والاخرا عاهوصناعة كدوا الة مهنة وهي الصناعة التي تقتصر عليهاالنفوس الرذلة وتقف عليهاالطباع الخاسئة كاقال أكثم بن صيغي . لكل ساقطة لاقطة وكماقال المتامس.

ولا يقيم على ضميم يسام به إلاالأذلان عيرالحيوالوتد

هذاعلى الخسف مربوط برمته وذا يشه فلا يرثى له احد

وأماالصناعة المشتركة بين الفكر والعمل فقد تنقسم قسمين احدهاان تكون صناعة الفكر أغلب والعمل تبعاكالكتابة والثاني أن تكون صناعة العمل اغلب والفكر تبعاكالبناء وأعلاهار تبة ماكانت صناعة الفكر أغلب عليها والعمل تبعالها فهذه أحوال الخلق التي ركبهم الله عزوجل عليها في ارتياد موادهم و وكلهم الى نظرهم في طلب مكاسبهم و فرق بين همهم في التهاسه اليكون ذلك سببالا لفتهم في فسبحان من تفرد فينا بلطيف حكمته وأظهر لفطنتناء وأم قدرته واذقد وضح القول في اسباب المواد وجهات الكسب فليس يخلوحال الانسان فيها من ثلاثة أمور:

احدها أن يطلب منهاقدركفايته ويلتمس وفق حاجته من غيرأن يتعدى الى زيادة عليهاأ ويقنصر على فقصان منهافهذه احمدأحو الالطالبين وأعدل مراتب المقتصدين . وقدر وي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال . « أو حي الله تعالى الى كلات فدخلن فىأذنى ووقرن فى قلبى من أعطى فضلْ ماله فهو خيرله ومن امسك فهو شرله ولا يلم الله على كفاف »و روى حميد عن معاوية بن حيدة قال . قلت يارسول الله . مايكفيني من الدنياقال. مايسدجوعتك ويسترعو رتك فانكان دارفذاك وإنكان خمار فبخ بخ فلق من خبز وجرمن ماء وأنت مسئول عمافوق الازار. وقدروى عن ابن عباس ومجاهد في قوله تعالى . «اذجعل فيكم أنبياء وجعلكم ماوكا» أن كل من ملك بيتاو ز وجة وخادمافه و ملك. و ر وى زيد بن أسلم قال : قال رسول الله صلى الشعليه وسلم . منكانله بيت وخادم فهو ملك وهو فى المعنى صحيح لا تنه بالز وجة والخادم مطاع فيأمره وفىالدارمحجوبالاعناذنهوليسعلى منطلبقدرالكفاية ولم يجاوزتبعات الزيادةالاتوخى الحلال منهواجمال الطلب فيهومجا نبةالشبهة الممازجة له. وقدروى نافع عرن ابن عمر رضى الله عنه قال . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم . «الحلال بين والحرام بين و بينهما أمو رمشتهات فدع ماير يبك الى ما لاير يبك فلن تجد فقدشيء تركته لله » وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الزهد فقال. أما انه ليس باضاعة المال ولا تحريم الحلال واكن أن تكون بما بيدالله أو ثق منك بما في يديك وأن يكون ثواب المصيبة أرجح عندك من بقائها. وحكى عبد الله بن المبارك قال

كتب عمر بن عبد العزيز الى الجراح بن عبد الله الحكى ان استطعت ان تدع مما احل الله الك ما يكون حاجز ابينك و بين الحرام فافعل فانه من استوعب الحلال تاقت نفسه الى الحرام وقد اختلف أهل التاويل فى قوله تعالى. «فان له معيشة ضنكا» فقال عكر مة يعنى كسبا حراما وقال ابن عباس هو اتفاق من لا يوقن بالخلف وقال يحيى بن معاذ الدرهم عقرب فاذا أحسنت رقيتها و الافلاتا خذها وقيل من قل توقيه كثرت مساويه وقال بعض فاذا أحسنت رفيتها و الافلاتا خذها وقيل من قل توقيه كثرت مساويه وقال بعض البلغاء خير الامو الى ما أخذته من الحلال وصرفته في النوال وشر الامو الى ما أخذته من الحرام وصرفته في الاكام وكان الاوزاعي الفقيه كثيرا ما يتمثل مهذه الابيات

المال ينفد حله وحرامه يوما ويبقى بعده آثامه ليس التقى بمتق لالهمه حتى يطيب شرابه وطعامه ويطيب من لفظ الحديث كلامه فطق النبى صلاته وسلامه

وحكى عن ابن المعتمر السامى قال الناس ثلاثة اصناف أغنياء و فقراء وأوساط فالفقراء موتى الامن اغناه الله بمزالقناعة و الاغنياء سكارى الامن عصمه الله تعالى بتوقع الغير و اكثر الخيرمع اكثر الفقراء و الاغنياء لسخف الفقير و بطر الغنى و الامر الثانى ان يقصر عن طلب كفايته ويزهد فى التماس مادته و هذا التقصير قديكون على ثلاثة أوجه فيكون تارة كسلاو تارة توكلا و تارة زهدا و تقنعا فان كان تقصيره لكسل فقد حرم ثروة النشاط و مرح الاغتباط فلن يعدم ان يكون كلاقصيا أوضائعا شقيا و قدروى عن النبى صلى الله عليه وسلم افه قال كاد الحسد أن يغلب القدر وكاد الفقر أن يكون كفر او قال بزرجه ران كان شي فوق الحياة فالصحة و ان كان شي مثلها فالفقر و قيل فى منثور الحكم القبر خير من الفقر و وجد فى فيل مصر مكتوب على حجر

عقب الصبر نجاح وغنى ورداءالفقرمن نسيج الكسل عقب الصبر نجاح وغنى ورداءالفقرمن نسيج الكسل

أعوذ بك اللهم من بطُر الغنى ومنهم كةالبلوى ومن ذلة الفقر

ومن أمل يمتد في كل شارق يرجعني منه بحظ يدصفر اذالم تدسني الذنوب بعارها فلست أبالى ماتشعث من أمرى

واذاكان تقصيره لتوكل فذلك عجز قدأعذر به نفسه وترك حزم قدغير اسمه لان الله تعالى أما أمر بالتوكل عندا نقطاع الحيل والتسليم الى القضاء بعد الاعواز وقد روى معمر عن أيوب عن أبى قلابة قال ذكر عند النبي صلى الله عليه وسلم رجل فذكر فيه خــيرا فقالوا يارسولالله خرجمعناحاجا فاذا نزلنامنزلا لميزل يصلىحتى نرحل فاذا ارتحلنالم يزل يذكرالله عز وجل حتى ننزل فقال صلى الله عليـــه وسلم فمن كان يكنفيه علف ناقته وصنع طعامه قالوا كلنايارسول الله قالككم خير منه أوقال بمضالحكاء ليسمن توكل المرء اضاعته للحزم ولامن الحزم أضاعة نصيبه من التوكل. وان كان تقصيره لزهد وتقنع فهذه حال من علم بمحاسبة نفسه بتبعات الغنى والثروة وخاف عليهابواثق الهوى وألقدرة فاكثر الفقر على الفني وزجر النفسعن ركوب الهوى فقدروى أبو الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مامنيوم طلعتفيه شمسه الاوعلى جنبيها ملكان يناديان يسمعهما خلق الله كلهم الأ الثقلين ياأيها الناس هلموا الى ربكمان مأقل وكفي خير مماكثر والهي وروى زيد بنعلى ابن الحسين عن أبيه عن جده رضى الله عنهم أجمعين انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انتظار الفرجمن الشبالصبر عبادة ومن رضى من الله عز وجل بالقليل من الرزق رضى الله عز وجل منه بالقليل من العمل. وروى عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه انه قال من نبل الفقر أنك لا تجد احدا يعصى الله ليفتقر فاخذه محمود الوراق فقال

> عيب الغني أكثر لو تعتبر ياعائب الفقر الا تزدجر على الغنى انصح منك النظر من شرفالفقر ومنفضله ولست تعصى الله كى تفتقر انك تعصى لتنال الغني

﴿ وقال ابن المقفع ﴾

وانقليل المالخيرمن المثرى دليلك انالفقر خير من الغني ولمتر مخلوقا عصى الله بالفقر القاؤك مخاوقاعصي الله بالغني

وهذه الحال انماتصح لمن نصح تفسهفأ طاعته وصدقها فاجابته حتى لان قيادها وهانعنادها وعامت أنمن لم يقنع بالقليل لم يقنع بالكثير كما كتب الحسن البصرى الى عمر بن عبدالعز يزرضي الله عنهما ياأخي من استغنى بالله اكتنى ومن انقطع الى غيره تعنىومنكان منقليل الذنيا لايشبع لميغنه منهاكثرة مايجمع فعليك منها بالكفاف والزم نفسـك العفاف واياك وجمع الفضول فانحسا به يطول. وقال بعض الحكاء هيهات منك الغنى ان لم يقنعك ماحويت. فامامن اعرضت فقسه عن قبول نصحه وجمحت بهعن قناعة زهده فليسالي اكراهما سبيل ولالاحمل عليها وجهالابالر ياضة والمروءة وأزيستنزلها الىاليسير الذى لاتنفرمنه فاذا استقرت عليه انزلها الىماهوأقلمنه لتنتهى بالتدريج الىالغاية المطلوبة وتستقربالرياضة والتمرين على الحال المحبوبة وقد تقدم قول الحركاء ان المكروه يسمل بالتمرين فهذاحكم مافى الامرالثاني من التقصير عن طلب الكفاية (وأما الامرالثالث) فهو ان لايقنع ، بالكفاية ويطلب الزيادة والكثرة فقديدعو الىذلك أربعة أسباب أحدهامنازعة الشهوات التي لاتنال الابزيادة المال وكثرة المادة فاذا نازعته الشهوة طلب من المال ما يوصلهاليها وليس للشهوات حدمتناه فيصير ذلك ذريعة الى ان مايطلبه من الزيادة غير متناه ومن لم يتناه طلبه استدام كده وتعبه فلم يف التذاذه بنيل شهواته بما يعانيه من استدامة كده واتعابه معماقد لزمه من ذم الانقياد لمفالبة الشهوات والتعرض لاكتساب التبعات حتى يصير كالبهيمة التي قدا نصرف طلبها الى ماتدعو اليه شهوتها فلاتنزجرعنه بعقل ولاتنكفءنه بقناعة. وقدروىءن علىعن النبيي صلى الله عليه وسلمانه قال من أرادالله به خير احال بينه وبين شهوته وحال بينه وبين قلبه واذاارادبه شرا وكله الى نفسه وقد قال الشاعر

وافك ان أعطيت بطنك همه وفرجك نالا منتهى الذم اجمعا (والسبب الثانى) ان يطلب الزيادة ويلتمس الكثرة ليصرفها في وجوه الخير ويتقرب بها في جهات البرويصطنع بها المعروف ويغيث بها الملهوف فهذا اعذر وبالحمد احدى وأجدراذا انصرفت عنه تبعات المطالب و توقى شبهات المكاسب وأحسن التقدير في وأجدراذا انصرفت عنه تبعات المطالب و توقى شبهات المكاسب وأحسن التقدير في وأجدراذا انصرفت عنه تبعات المطالب و قد بها و المناسب وأحسن التقدير في المناسب و المناسب و

حالتي فائدته وافادته على قدر الزيادة وبقدر الامكان لان المالآ لة للمكارم وعون على الدين ومنالف للاخوان ومن فقدهمن أهل الدنيا قلت الرغبة فيه والرهبة منه ومن لميكن منهم بموضع رهبة ولارغبة استهانوا به وقد روى عبدالله بن بريدة عن أبيه قال قال رسول اللهصلى الله عليه وسلم ان حساب أهل الدنيا هذا المال. وقال مجاهد الخير فىالقرآن كلهالمال (وافه لحب ألخير لشديد) يعنى المال واحببت حب الخيرعن ذكر ربى يعنى المال فكاتبوهم انعامتم فيهم خيرا يعنى مالا وقال شعيب النبي عليه السلام انى أراكم بخيريعنىالمال وانماسمي الله تعالى المال خيرااذا كان في الخير مصروفالان ماأدى الى الخيرفهو فى نفسه خير وقداختلف أهل التأويل فى قوله تعالى (ومنهم من يقول ربنا آتنافي الدنياحسنة وفي الآخرة حسنة وقناعداب النار) فقال السدى وعبد الرحمن بن زيد الحسنة في الدنيا المال وفي الآخرة الجنة وقال الحسن البصرى وسفيانالثورى الحسنةفىالدنياالملم والعبادة وفىالآخرة الجنة وقال ابن عباس الدراهم والدنانير خواتمالله فىالارض لاتؤكل ولاتشرب حيث قصدت بهاقضيت حاجتك وقال قيس بنسعداللهم ارزقني حمدا ومجدافا نهلاحمدالا بفمال ولامجدالا بمال وقدقيل لابي الزنادلم تحب الدراهم وهي تدنيك من الدنيا فقال هي و ان اد نتني منها فقد صانتني عنها وقال بعض الحكاءمن أصلحماله فقــد صان الاكرمــين الدين. والعرض وقيل فى منثو دالحكم من استغنى كرم على أهله ومن رجل من ارباب الامو ال ببعض العلماء فتحرك له واكرمه فقيل له بعد ذلك اكانت لك الى هذا حاجة قال لا ولكنى رأيت ذا المال مهيبا وسال رجل محمدبن عمير بن عطارد وعتاب بن ورقاء في عشرديات فقال محمدعلى دية وقال عتاب الباقى على فقال محمد نعم الدون على المجداليسار وقال الاحنف بن قيس

فلوكنت مثر بمالكثير لجدت وكنت له باذلا فان المروءة لاتسطاع اذا لم يكن مالها فاضلا وكان يقال الدراهم مراهم لانها تداوى كل جرح ويطيب بها كل صلح وقال ابن الجلال رزقت مالا ولم ترزق مروءته وما المروءة الاكثرة المال اذا أردت رقى العلياء يقعدنى عما ينوه باسمى رقة الحال وقيل فى منثور الحكم الفقر مخذلة والغنى مجذلة والبؤس مرذلة والسؤال مبذلة وقال الموسين حيجر

اقيم بدارالحزم مادام حزمها واحرى اذا حالت بأن اتحـولا فانى وجدت الناس الااقلهم خفاف عهود يكثرون التنقـلا بنى أمذى المال الكثيريرونه وانكان عبداسيد القوم جحفلا وهم لمقل المال أولاد عـلة وانكان محضا فى العشيرة مخولا وقال بشر الضرير ﴾

كنى حزنا انى اروح واغتدى ومانى من مال اصون به عرضى واكثر ماالتى الصديق بمرحبا وذلك لا يكنى الصديق ولايرضى والرخر ﴾ وقال آخر ﴾

أجلك قوم حين صرت الى الغنى وكل غنى فى العيون جليــل وليس الغنى الاغنى زين الفتى عشية يقرى اوغــداة ينيل

وقد اختلف الناس في تفضيل الغنى والفقر مع اتفاقهم على النقر لان الغنى مقتدر وما أبطر من الغنى مذموم فذهب قوم الى تفضيل الغنى على الفقر لان الغنى مقتدر والفقير عاجز والقدرة أفضل من العجز وهذامذهب من غلب عليه حب النباهة وذهب آخرون الى تفضيل الفقر على الغنى لان الفقير تادك والغنى ملابس و ترك الدنيا أفضل من ملابستها وهذامذهب من غلب عليه حب السلامة وذهب آخرون الى تفضيل النوسط بين الامرين بأن يخرج عن حدالفقر الى ادنى من اتب الغنى ليصل الى فضيلة الامرين ويسلم من مذمة الحالين وهذا مذهب من برى تفضيل الاعتدال وان خيار الامور أوساطها وقد مضى شواهد كل فريق فى موضعه بما أغنى عن اعادته والسبب الثالث ان يطلب الزيادة ويقتنى الاموال ليدخر ها لولده ويخلفها لو رثته مع شدة ضنه على نقسه وكفه عن صرف ذلك فى حقه اشفاقا عليهم من كدح الطلب وسوء المنقلب وهذا شقى بجمعها ما خوذ بو زرها قد استحق اللوم من وجوه لا تخنى على ذى لب منها سوء نلنه بخالقه انه لاير زقهم الامن جهته وقد قيل قتل القنوط صاحبه و فى حسن الظن بالله راحة القارب. و قال عبد الحميد كيف تبقى على حالتك و الدهر فى احالتك

ومنها الثقة ببقاء ذلك على ولده مع نوائب الزمان ومصائبه وقدقيل الدهر حسود لاياً تى على شيء الاغيره وقيل في منثور الحكم المال ماول. وقال بعض الحكم الدنيا ان بقيت لك لا تبقي لها. ومنها ما حرم من منافع ماله وسلب من وفو رحاله وقد قيل انما مالك لك اوللو ارث اوللجائحة فلاتكن أشقى الثلاثة وقال عبد الحميد اطرح كو اذب آمالك وكن وارث مالك ومنها مالحقه من شقاء جمعه و ناله من عناء كده حتى صارساعيا محروما وجاهد امذمو ما وقد قيل رب مغبوط بمسرة هي داؤه و مرحوم من سقم هو شفاؤه قال الشاعر

ومن كلفته النفس فوق كفافها فما ينقضى حتى الممات عناؤه ومنها ما يؤاخذ من وزره وآثامه و يحاسب عليه من تبعاته واجرامه وقد حكى ان هشام بن عبد الملك لما ثقل بكى ولده عليه فقال لهم جادل كم هشام بالدنيا و جدتم عليه بالبكاء و ترك لكم ماكسب و تركتم عليه ما كتسب ما اسوأ حال هشام ان لم يغفر الله له فأخذ هذا المعنى محمود الوراق فقال

تمتع بمالك قبل الممات والافلا مال ان انت متا شقیت به ثم خلفته لغیرك بمداوسحقاومقتا فادوا علیه بن و رالبكاء وجدت علیهم بماقد جمعنا و أرهنتهم كل ما فی یدیك و خلوك رهنا بماقد كسبتا

وقدروى أن العباس بن عبد المطلب جاء الى النبى صلى الله عليه وسلم فقال يارسول الله ولنى فقال النبى صلى الله عليه وسلم ياعباس ياعم النبى قليل يكفيك خير من كثير يرديك ياعباس ياعم النبى قلس تنجيم اخير من امارة لا تحصيم اياعباس ياعم النبى ان الامارة أو لها ندامة وأوسطها ملامة وآخرها جزاء يوم القيامة فقال يارسول الله الامن عدل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف تعدلون مع الاقارب وقال رجل للحسن البصرى رحمه الله أنى أخاف الموت واكره فقال انك خلفت ما لك ولوقدمنه لسرك اللحاق به وقيل في منثور الحكم كثرة مال الميت تعزى ورثته عنه فاخذ هذا المعنى ابن الرومى فقال و زاد

أبقيت مالك مسيراثا لوارثه فليت شعرى ماأبقي لك المال

القوم بعــدك في حال تسرهم فكيف بعــدهم حالت بك الحال ملواالبكاء فمايتكيك منزأحد واستحكمالقول فيالميراثوالقال ألهتهم عنك دنيا أقبلت لهم وأدبرت عنسك والايام احوال (والسبب الرابع) ان مجمع المال ويطلب المكاثرة استحلاء لجمعه وشغفا باحتجانه فهذا اسوأالناسحالافيه وأشدهمحرماناله قدنوجهتاليهسائرالملاومحتىصار وبالاعليه ومــذاماله وفى مثله قال الله تعالى (الذين يكنز وزالذهب والفضــةولا ينفقونها فى سبيل الله فبشرهم بعذاب اليم)فقال النبى صلى الله عليه وسلم تباً للذهب تباً للفضة فشق ذلك على اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فقالو أأى مال نتخذ فقال عمر رضي الله عنه أناأعلم لكم ذلك فقال يأرسول الله ان أصحابك قد شق عليهم فقالو اأى مال فتخذ فقال لساناذاكراً وقلباشاكراً وز وجةمؤمنة تعين أحدكم على دينه • و د وى شهر بن حوشبعن ابى أمامة قال مات رجل من اهل الصفة فوجد في متر رهدينا رفقال النبي وصلى الله عليه وسلم كية ثم مات آخر فوجد في مئرر ددينار ان فقال النبي صلى الله عليه وسلم كيتان وأعاذكرذاك فيهما وانكان قدمات علىعهده منترك اموالاجمة واحوالأ ضخمةفلم يكن فيهماكان في هـذين لانهما تظاهر بالقناعة واحتجنا ماليس بهدا اليه حاجةفصار مااحتجناهوز راعليهما وعقابالهما وقدقالالشاعر

اذاكنت ذامال ولم تكذاندى فانت اذا والمقتر ون سواء على ان في الاموال يوما تباعـة على أهلها والمقـترون براء وأنشدت عن الربيع للشافعي رضي اللهعنه

حمدا ولا أجراً لفير موفق والجــديفتـح كلباب مغلق ذو همة عليا وعيش ضيق بؤس اللبيب وطيب عيش الاحمق عودا فاورق في يديه فقق ماء ليشر به فجف فصـــدق الابالعقل تقول لبيبذولبوالجد فياللغةالحظ وهوالبخت والجدايضاالنظمة

ازالذىرزق اليسار فلميصب والجديدني كل شيءُ شاسع وأحق خلق الله بالهــم امرؤ ومن الدليل على القضاء وكونه فاذاسمعتبان مجدوداً حوى واذا سمعت بان محدوداً أتى

ومنهقوله تعانى وأنه تعالى جدربنا والجدمصدر جدالشي اذاقطع والجدبالكسر الانكاش فى الامو رأى الاجتهادفيها وهو أيضاً الحق ضدا لهزل وبالحاء اذامنع الرزق ومجدو دمحدود لايقال فيهاالا بمالم يسم فاعله وآفة من بلى بالجمع والاستكثار ومني بالامساك والادخار حتى انصرف عن رشيده فغوى وانحرف عن سنن قصده فهوى ازيستولى عليه حب المال وبعد الامل فيبعثه حب المال على الحرص في طلبه ويدعوه بعدالامل على الشح به والحرص والشح اصل لكل ذم وسبب لكل لؤم لان الشح يمنع منآداء الحقوق ويبعث على القطيعة والعقوق ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلَّم شرَّ ما اعطى العبد شيح هالع وجبن خالع • وقال بعض الحكماء الغني البيخيل كالقوى الجبان • وأما الحرص فيسلب فضائل النفس لاستيلا ته عليها و يمنع من التو فر على العبادة لتشاغله عنها ويبعث على التو رط فى الشبهات لقلة تحر زهمنها وهذه الثلاث خصالهن جامعات الرذائل سالبات الفضائل مع أن الحريص لايستزيد بحرصه زيادة على رزقه سوى اذلال ففسه واسخاط خالقه وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال الحريص الجاهد والقنوع الزاهد يستوفيان اكلهماغير منتقص منهشئ فعلام التهافت وقال بعض الحكجاء الحرص مفسدة للدين والمر وءة والله ماعرفت من وجه رجل حرصافرأيت ان فيهمصطنعا وقال آخر الحريص اسيرمهانة لايفك اسره وقال بعض البلغاءالمقاديرالغالبة لاتنال بالمغالبة والار زاق المكتو بةلاتنال بالشدة والمكالبة فذلل للمقادير نفسكواعلم بأنكغيرنائل بالحرص الاحظك وقال بعض الادباء ربحظ أدركه غيرطالبه ودرأحرزه غيرحالبه وانشدني بعضاهل الادب لحمد بن حازم ياأسير الطمع الكا ذب في غل الهوان

اذعز الياس خير لك من ذل الاماني سامح الدهر اذاعز وخذ صفو الزمان ربما اعدم ذو الحر صوأثر ذو التواني

وليس للحريص غاية مقصودة يقف عندها ولانهاية محدودة يقنعها لانه اذا وصل بالحرص الى ماأمل اغراد ذلك بزيادة الحرص والامل واذالم يصل رأى اضاعة العناء لوما والصبر عليه حزما وصار بماسلف من عنائه اقوى رجاء وأبسط أملا وقد

روى عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال يشيب ابن آدم و يبقى معه خصلتان الحرص وطول الامل و قيل للمسيح عليه السلام مابال المشائخ أحرص على الدنيا من الشباب قال لا نهم ذاقو امن طعم الدنيا مالم يذقه الشباب ولوصدق الحريص نفسه و استنصح عله لعلم ان من عام السعادة وحسن التو فيق الرضا بالقضاء والقناعة بالقسم و روى عن النبى صلى الله عليه و سلم افه قال اقتصدوا في الطلب فان مارز قتمو واشد طلبالكم منكم له وما حرمتموه فلن تنالوه ولو حرصتم و روى ان جبرائيل على نبينا وعليه السلام هبط على النبى صلى الله عليه وسلم فقال ان الله تبارك و تعالى يقرأ عليك السلام ويقول لك اقرأ (بسم الله الرحم و لا عدن عينيك الى مامتعنا به از و اجامنهم و سلم مناديا بنادى من لم يتادب بالدب الله تعالى تقطعت نفسه على الدنيا حسرات . وقيل و سلم مناديا ينادى من لم يتادب بادب الله تعالى تقطعت نفسه على الدنيا حسرات . وقيل مكتوب في بعض الكتب ردوا أبصاركم عليكم فان لك فيها شغلا: وقال مجاهد في تاويل قوله تعالى (فلنحيينه حياة طيبة) قال بالقناعة وقال اكثم بن صيفي من باع الحرص بالقناعة ظفر بالغنى و المروءة وقال بعض السلف قد يخيب الجاهد الساعى و يظفر الوادع الحادى فاخذه البحترى فقال

لمالق مقدورا على استحقاقه فىالحظ اما ناقصا او زائدا وعجبت للمحدود يحرم ناصبا كلفا وللمجدود يغنم قاعدا ماخطب من حرم الارادة جاهدا

وقال بعض الحكماء ان من قنع كان غنيا و ان كان مقتر او من لم يقنع كان فقيرا و ان كان مكثر او قال بعض البلغاء اذا طلبت العزفا طلبه بالطاعة و اذا طلبت الغنى فاطلبه بالقناعة فن اطاع الله عزو جل عز نصره و من لزم القناعة ز ال فقر دو قال بعض الا دباء القناعة عز المعسر و الصدقة حرز الموسر و قال بعض الا دباء

انی أری من له قنوع يدرك مانال من تمی والرزق ياتی بلاعناء وربما فات من تمنی

والقناعة قدتكون على ثلاثة أوجه . فالوجه الاول ان يقنع بالبلنة من دنياه ويصرف نفسه عن التعرض لماسواه وهذا اعلى منازل أهل القناعة وقال الشاعر

اذاشئت ان تحياغنيافلا تكن على حالة الا رضيت بدونها وقال مالك بن دينار ازهدالناس من لا تتجاوز رغبته من الدنيا بلغته وقال بمض الحركاء الرضابال كفاف يؤدى الى العفاف . وقال بمض الا دباء ربضيق أفضل من سعة وعناء خير من دعة وأنشدني بعض أهل الا دب وذكر انه لعلى بن أبي طالب كرم الله وجهه

أفادتنى القناعة كل عـز وأى غنى أعز من القناعة فصيرهالنفسك رأسمال وصيربعدهاالتقوى بضاعة تحرز حين تغنى عن بخيل وتنعم فى الجنان بصبرساعة

والوجه الثانى ان تنتهى به القناعة الى الكفاية و يحذف الفضول والزيادة وهذا أوسط حال المقتنع وقدروى عن النبي صلى الله عليه وسلم المه قال مامن عبد الابينه وين در قه حجاب فان قنع واقتصداً تاه در قه وان هنك الحجاب لم يز دفى در قه وقال بعض الحكاء طلب مافوق الكفاف اسراف وقال بعض البلغاء من دضى بالمقدود قنع بالميسور وقال البحترى

تطلب الاكثر فى الدنيا وقد تبلغ الحاجـة منها بالاقــل وأنشدت لابراهيم بن المدبر

ان القناعة والعفا فالنينانعن الغنى فاذاصبرت عن المنى فاشكر فقد فلت المنى

والوجه الثالث أن تنتهى به القناعة الى الوقوف على ماسنح فلا يكر ه ما أتاه و ان كان كثير الولا ولا يطلب ما تمذر و ان كان يسير او هذه الحال أدنى منازل أهل القناعة لا نها مشتركة بين رغبة ورهبة اما الرغبة فلانه لا يكره الزيادة على الكفاية اذا سنحت و اما الرهبة فلانه لا يطلب المتعذر عن نقصان المادة اذتعذرت. وفى مثله قال ذو النون رحمة الله عليه من كانت قناعته سمينة طابت له كل مرقة وقد روى الحسن بن على عن أبيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الدنيا دول فما كان منها لك اتاك على ضعفك و ما كان منها عليك لم تدفعه بقوتك و من انقطع رجاؤه مما فات استراح بدنه و من رضى بها رزقه منها عليك لم تدفعه بقوتك و من انقطع رجاؤه مما فات استراح بدنه و من رضى بها رزقه الله تعالى قرت عينه و قال ابو حازم الاعرج و جدت الدنيا شيئين شيأ هولى لن أعجله قبل

أجله ولوطلبته بقوةالسموات والارض وشياهو لغيرى وذلك نماكم أثله فيما مضى ولاأنله فيما بقى يمنع الذى لى من غيرى كما يمنع الذى لغيرى منى فغي أى هذين أفنى عمرى واهلك نفسي وقال ابوتمام الطائي

تبعا ولست على الزمان كفيلا روض الامانى لميزل مهزولا في الخلق ما كان القليل قليلا ياتى ولم تبعث اليـــه رسولا

لاتاخـذني بالزمان فليس لي من کان مرعی عزه به و همو مه لوجار سلطان القنوع وحكمه الرزق لاتكد علمه فانه وانشدنى بعضأهل الادب لابن الرومى

جرى قبلم القضاء بما يكون فسيان التحرك والسكون

جنوزمنكات تسعى لرزق ويرزق فيغشاوته الجندين ونحن نسال الله تعالى أكرم مسئول وافضل مامول ان يحسن الينا التوفيق فيا منح ويصرفعناالرغبة فمامنع استكفافالتبعا تالثروة وموبقات الشهوة. روى شريك ابن أبي نمرعن أبي الجذع عن اعمامه و اجداده عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال خير أمتى الذين لم يعطو احتى يبطرواو لم يقترواحتى يسالووقال ابوتمام الطائى

عنــدى من الايام مالوانه اضـحى بشارب مرقــدماغمضا لاتطلب الرزق بعد شماسه فترومه شعبا اذا ماغيضا

ماعوضالصبرام والاراى مافاتهدون الذي قبد عوضا بابأدب النفس وهو الخامس من الكتاب

اعلم ان النفس مجبولة على شيم مهملة واخلاق مرسلة لايستغنى محمو دهاعن الناديب ولا يكتني بالمرضى منهاءن التهذيب لان لمحمو دهاأضداد امقا بلة يسعدها هوى مطاع وشهوة غالبة فان اغفل اديم اتفويضا الى العقل أوتوكلاعلى ان تنقادالى الاحسن بالطبع أعدمه التفويض درك الجتهدين واعقبه التوكل ندم الخائبين فصادمن الادب عاطلا وفيصورةالجهل داخلالانالادبمكتسب بالتجربة اومستحسن بالعادة ولكل قوممواضعة وكلذلك لاينال بنوقيف العقل ولابالا فقياد للطبع حتى يكتسب بالتجربة والمعافاة ويستفادبالدربة والمعاطاة ثمريكو فالعقل عليسه قيمأ وذكى

الطبع اليهمساما ولوكان العقل مغنياعن الادب لكان أنبياء الله تعالى عن ادبه مستغنين وبعقولهم مكنفين وقدروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال بعثت لاتمم مكارم الاخلاق وقيل لعيسى بن مريم على نبينا وعليه السلام من أدبك قال ماأدبني احد ولكبي رأيت جهل الجاهل فجانبته وقال على بن أبي طالب رضي الله عنه ازالله تعالى جعل مكارم الاخلاق ومحاسنها وصلابينه وبينكم فحسب الرجل أن يتصل من الله تعالى بخلق منها وقال أردشيربن بابك من فضيلة الادب انهممدوح بكل لسان ومتزين به في كل مكان وباق ذكره على أيام الزمان و قال مهبو دشبه المالم الشريف المديم الادب بالبنيان الخراب الذي كلاعلاسمكه كانأشد لوحشته وبالنهر اليابس الذي كلااكان أعرض وأعمق كانأ شداوعورته وبالارض الجيدة المعطلة التي كلاطال خرابها ازداد فباتهاغير المنتنع بهالتفافا وصار للهوام مسكنا وقال ابن المقفع مأنحن الى مانتقوى به على حواسنا من المطمم والمشرب باحوج مناالى الادب الذي هو لقاح عقو لنافان الحبة المسدفونة زالثرى لاتقدر أذتطلع زهرتها وفضارتها الابالماءالذي يعوداليهامن مستودعها وحكى الاصممي اذاعر ابياقال لابنه يابني الادب دعامة ايد اللهبها الالباب وحاية زين اللهبهاعواطل الاحساب فالعاقل لايستغنى وإن صحت غريزته عن الادب المخرج زهرته كالاتستغنى الارض وإنعذبت تربتهاعن الماء المخرج ثمرتها وقال بعض الحكاء الادب صورة العقل فصورعقلك كيف شئت وقال آخرالع قل بلاادب كالشجر العاقرومع الادبكالشجر المثمر وقيل الادبأحدالمنصبين. وقال بعض البلغاء الفضل بالعقل والادب لابالاصل والحسب لانمن اساءأ دبهضاع نسبه ومن قل عقله ضل اصله . وقال بعض الادباء ذك قلبك بالادب كاتذ كي النار بالحطب واتخذ الادب غناوالحرصعليه حظاير تجيك راغب ويخاف صولتك راهب ويؤمل ففعك ويرجى عدلك. وقال بعض العلماء الادب وسيلة الى كل فضيلة وذر يعة الى كل شريعة وقال بعض الفصحاء الادب يسترقبيح النسب وقال بعض الشعراءفيه فا خلق الله مثل العقول ولااكتسب الناسمثل الادب وماكرم المرء الاالتقي ولاحسب المرء الاالنسب

وفى العلم زين لاهل الحجا وآفةذى الحلم طيش الغضب

وأنشدالاصمعي رحمه الله

وانيك العقل مولودافلست أرى ذاالعقل مستغنيا عن حادث الغضب انى رأيتهما كالمساء مختلطا بالترب تظهر منه زهرة العشب وكرمن آخطاته في موالده غريزة العقل حاكى اليهم في الحسب والناديب يلزم من وجهين احدها مالزم الوالدلولده في صغره والثاني مالزم الانسان في نقسه عند فشا ته وكبره فا ما التاديب اللازم للاب فهو ان يا خذولده بمبادي الا داب ليافس بها و ينشا عليها في سهل عليه قبو لها عندال كبر لاستئناسه بمباديه في السفر لان نشاة الصغير على الشيء تجمله متطبعا به ومن اغفل في الصغر كان تاديبه في الهيء تجمله متطبعا به ومن اغفل في الصغر كان تاديبه في الهيء تجمله متطبعا به وسلم انه قال مأكل و الدولده كلة افضل من أدب حسن يفيده إياه أو جهل قبيح يكفه عنه و يمنعه منه . وقال إحض الحكاء بادروا بتاديب الاطفال قبل تراكم الاشغال و تفرق البال وقال بعض الشعراء ان الغصون اذا قومتها اعتدلت ولا يلين اذا قومته الخشب قد ينفع الادب الاحداث في صغر وليس ينفع عند الشيبة الادب

ينشا الغصير على ماكان والده ان الاصول عليها ينبت الشجر واما الادب اللازم للانسان عندنشاته وكبره فادبان ادب مواضعة واصطلاح وادب رياضة واستصلاح فاما أدب المواضعة والاصطلاح فيؤخذ تقليد اعلى مااستقر عليه اصطلاح العقلاء واتفق عليه استحسان الادباء وليس لاصطلاحهم على وضعه تعليل مستنبط و لالاتفاقهم على استحسانه دليل موجب كاصطلاحهم على مواضعات الخطاب واتفاقهم على هيئات اللباس حتى ان الانسان الآن اذا تجاوز مااتفقوا عليه منها صار مجانبا للادب مستوجباللذم لان فراق المالوف فى العادة وعانبة ماصار متفقاعليه بالمواضعة مفض الى استحقاق الذم بالعقل مالم يكن لمخالفته على ظاهرة ومعنى حادث و قد كان جائز افى العقل ان يوضع ذلك على غير ما تفقوا عليه فيرونه حسنا و يرون ماسواه قبيحا فصار هذا مشار كالما وجب بالعقل من حيث قيرونه حسنا و يرون ماسواه قبيحا فصار هذا مشار كالما وجب بالعقل من حيث توجه الذم على تاركه و مخالفاله من حيث انه كان جائز افى العقل ان يوضع على خلافه .

واماأدب الرياضة والاستصلاح فهو ما كان محمو لا على حال لا يجوز فى العقل ان يكون بخلافها ولا ان تختلف العقلاء فى صلاحها و فسادها و ما كان كذلك فتعليله بالعقل مستنبط و وضوح صحته بالدليل مرتبط و النفس على ما يا يى من ذلك شاهد الهمها الله تعالى ارشادا فحاقال الله تعالى فله مها فورها و تقو اهاقال ابن عباس رضى الله عنهما بين لهاماتاتى من الخير و تذرمن الشروسنذكر تعايل كل شيء فى موضعه فافه اولى به واحق فاول مقدمات ادب لرياضة و الاستصلاح ان لا يسبق الى حسن الظن بنفسه في خفى عنه مذموم شيمه و مساوى اخلاقه لان النفس بالشهو ات آمرة و عن الرشد في خفى عنه مذموم شيمه و مساوى اخلاقه لان النفس بالشهو ات آمرة و عن الرشد و سلم اعدى اعدائك نفسك التي بين جنبيك ثم اهلك ثم عيالك و دعت اعرابية لرجل فقالت كبت الله كل عدولك الانفسك فاخده به ض الشعر اء فقال

قلبی الی ماضرنی داعی یکثراسقامی و اوجاعی کیف احتراسی من عدوی ادا کان عدوی بین اضلاعی

فاذا كانت النفس كذلك فحسن الظن بهاذر يعة الى تحكيمها و تحكيمها داع الى سلاطتها و فساد الاخلاق بهافاذ اصرف حسن الظن عنها و توسمها بماهى عليه من التسويف و المكر فاز بطاعتها و انحاز عن معصيتها. و قدقال عمر بن الخطاب رضى الله عنه العاجز من عجز عن سياسة نفسه . و قال بعض الحكماء من اسن نفسه ساد ناسه فاما سوء الظن بها فقد اختلف الناس فيه فنهم من كرهه لما فيه من اتهام طاعتها و رد مناصحتها فان النفس و ان كان لها مكرير دى فلها نصح بهدى فلما كان حسن الظن بها يعمى عن مساويها كان سوء الظن بها يعمى عن مساويها كان سوء الظن بها يعمى عن محاسنها و من عمى عن محاسن ففسه كان كن عمى عن مساويها فلم ينف عنها قبيحا و لم يهد اليها حسنار قد قال الجاحظ في كتاب البيان يجب ان يكون في التهمة ظلمها فاو دعها ذلة المظلومين و ان تجاوز بها الحق في مقد ارحسن الظن او دعها تها و ذاكل فيره اظل و من الشغل و لكل شغل مقد ارمن الوهن او دعها تها و قال الاحنف من قيس من ظلم نفسه كان لغيره اظلم و من هدم دينه كان لخيره اهدم و ذهب قوم الى ان سوء الظن بها اباغ في صلاحها و او فر في

اجتهادهالان للنفس جورالاينفك الابالسخط عليها وغرور الايتكشف الابالتهمة لها لانها محبوبة تجوراد لالاو تغرمكرافان لم يسى الظن بهاغلب عليه جورها و تموه عليه غرورها فصار بميسورها قانعا وبالشبهة من افعالها راضيا وقدقالت الحكاءمن رضى عن نفسه اسخط عليه الناس وقال كشاجم

لم أرض عن نفسى مخافة سخطها ورضى الفتى عن نفسه اغضابها ولواننى عنها رضيت لقصرت عها تريد بمثله آدابها وتبينت آثارذاك فاكثرت عذلى عليه فطال فيه عتابها وقداستحسن قول ابوتمام الطائى

ويسى بالاحسان ظنالاكن هوبابنه وبشعره مفتون فلم يروااساءةظنه بالاحسان ذماولااستقلال عمله لوما بلرأوا ذلك ابلغ فى الفضل وابعث علىالازديادفاذاعرفمن نفسه ماتجن وتصورمنها ماتكن ولميطاوعها . فياتحب اذاكان غياولاصرفعنهاماتكرهاذاكانرشدافقدملكها بعدان كانف ملكها وغلبها بعدان كافى غلبها. وقدروى ابو حازم عن أبي هر يرة رضى الله عندة ال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الشديد من غلب نفسه وقال عون بن عبد الله اذا عصتك نفسك فيماكر هت فلا تطعم افيها احبت ولايغرنك ثناء من جهل امرك وقال ببض البلفاءمن قوىعلى نفسه تناهى في القو قومن صبرعن شهوته بالغ في المروءة لحينتذ خذ نفسه عند معرفة ماأكنت وخبرة ماأجنت بتقو يمعوجهاواصلاح فسادها وقد روى عن عائشة رضى الله عنها قالت يارسول الله متى يُعرف الانسان ربعقال اذا عرف نفسه ثم يراعي منها ماأصلح واستقام من زيغ يحدث عن اغفال أوميل يكون عناهمال ليتمله الصلاح وتستديم لهالسعادة فاز المففل بعدالمعافاة ضائع والمهمل بعدالمراعاة ذائع وسنذكرمن احوال أدبالرياضة والاستصلاح فصولا تحتوى على مايازم، راعاته من الأخلاق و يجب معاناته من الادب وهي ستة فصول متفرعة ﴿الفصل الاول ﴾ في مجانبة ال كبر الاعجاب لانهما يسلبان الفضائل و يكسبان الرذائل وليس لمن استوليا إعليه اصاءلنصح ولاقبول لتاديب لان الكبريكون بالمنزلة والعجب يكون بالفضيلة فالمكبر يحبل نفسه عن رتبة المتعلمين والعجب يستكثر فضلة

عن استزادة المناد بين فلذلك وجب تقديم القول فيهما بابا فة ما يكسبا فه من ذم ويوجبا فه من لوم فنقول أما الكبر فيكسب المقت و يلهى عن التالف ويوغر صدور الاخوان وحسبك بذلك سو أعن استقصاء فمه ولذلك قال النبى صلى الله عليه وسلم لعمه العباس أنهاك عن الشرك بالله والكبر فان الله يحتجب منهما وقال اردشير بن بابك ما الكبر الافضل حمق لم يدرصا حبه اين بذهب به فيصر فه الى الكبر وما أشبه ما قال بالحق وحكى ان مطرف بن عبد الله بن الشخير نظر الى المهلب بن أبى صفرة وعليه حلة يسحبها ويمشى الخيلاء فقال يا أعبد الله ما هذه المشية التى يبفضها الله ورسولة فقال المهلب أما تعرف في فقال بل أعرفك أولك نطفة مذرة و آخرك جيفة قذرة وحشوك فيما بين ذلك بول وعذرة فا خذا بن عوف هذا الكلام فنظمه شعرافقال

عجبت من معجب بصورته وكان بالامس نطفة مذره وفي غد بعد حسن صورته يصير فى اللحد جيفة قذره وهو على تيهده ونخوته مايين ثوبية يحمل العذره

وقد كان المهلب أفضل من أن يخدع نفسه بهذا الجواب الفير الصواب ولكنها ذلة من زلات الاسترسال وخطيئة من خطايا الادلال فاما الحق الصريح والجهل القبيح فهو ماحكي عن فافع بن جبير بن مطعم انه جلس في حلقة العلاء بن عبد الرحمن الحرق وهو يقرى الناس فلم افر غقال أندرون لم جلست اليكم قالوا جلست لتسمع قال لا ولكني أددت أن أتو اضع لله بالمجلوس اليكم فهل يرجى من مثل هذا فضل أو ينفع فيه عذل وقد قال ابن المعتز لماعرف أهل النقص حالهم عند ذوى الكال استعانو ابالكبر ليعظم صفيرا ويرفع حقيرا وليس بفاعل وأما الاعجاب فيخني المحاسن ويظهر المساوى ويكسب المذام ويصدعن الفضائل وقدروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه المساوى ويكسب المذام ويصدعن الفضائل وقدروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ان العجب لياكل الحسنات كاتاكل النار الحطب وقال على بن أبي طالب كرم الله وجهه الاعجاب ضد الصواب وآفة الالباب * وقال بزرجهر النعمة التي لا يحسد صاحبه عليه النواضع والبلاء الذي لا يرحم صاحبه من المعتمد وقال بعض الحكاء عجب المرء بنفسه أحد حساد عقبه وليس الى ما يكسبه الكبر من المقت حد ولا الى ما ينتهي اليه العجب من الجهل غاية حتى أنه ليطني من المحاسن ما انتشر ويسلب من الموات من الحاسن ما انتشر ويسلب من المها يسلم من المات عقب المرء بنفسه أحد من الحاسن ما انتشر ويسلب من الموات عقبه وليس الى ما ينتهي اليه العجب من الجهل غاية حتى أنه ليطني من المحاسن ما انتشر ويسلب من المحاس من الجهل غاية حتى أنه ليطني من المحاسن ما انتشر ويسلب من المحاس المرء بنفسه أحد من المحاس من الجهل غاية حتى أنه ليطني من المحاس من الجهل غاية حتى أنه ليطني من المحاس من الجهل غاية حتى أنه ليطني من المحاس من المحا

الفضائل مااشتهر وناهيك بسيئة تحبطكل حسنةو بمذمة تهدمكل فضيلةمع مايثيره من حنق ويكسبه من حقد حكى عمر بن حفص قال فيل للحجاج كيف وجدت منزلك بالمراق قال خيرمنزل لوكان الله بلغني قتل اربعة فتقربت اليه ندمائهم قيل ومن همقال مقاتل بنمسمع ولى سجستان فاتاه الناس فاعطاهم الاموال فلماعز لدخل مسجد البصرة فبسط الناس لهأرديتهم فشيعليها وقالارجل عاشيه لمثل هذا فليعمل العاملون . وعبد الله بن زياد بن ظبيان النيمي خوف أهل البصرة أمر الخطب خطبة أوجزفيها فنادىالناس من أعراض المسجد اكثرالله فينامثلك فقال لقد كلفتم الله شططا. ومعبد بن زرارة كالنذات ومجالسا في طريق فرت به امرأة فقالت له ماعبدالله كيف الطريق الى موضع كذافقال باهنادمثلي يكون من عبيدالله وأبوشمال الاسدى اضل راحلته فالتمسهاالناس فلم يجدوهافقال والله ان لم يرد الى راحلتي لاصليت لهصلاة أبدا فالتمسهاالناس فوجد وهافقالواله قدر دالله راحلتك فصل فقال ان يميني يمين مصر فانظر الى هؤ لاء كيف أفضى بهم العجب الى حمق صاروابه فكالافى الاولين ومنلا فى الا خرين ولوتصور المعجب المتكبر مافطر عليه من جبلة وبلى بهمن مهنة لخفض جناح نفسه واستبدل لينامن عتوه وسكو نامن نفوره وقال الاحنف بن قيس عجبت لمن جرى في مجرى البول مرتين كيف يتكبروق دوصف ' بعض الشعر اء الإنسان فقال

انظر خلاك فان النتن تثريب ما استشعرال كبر شبان ولاشيب وهى بخمس من الاقذار مضروب والعين مرفضة والثغر ملعوب اقصر فانكما كول ومشروب

يامظهر الحبر اعجابا بصورته لوفكرالناس فيماني بطونهم هل في ابن آدم مثل الرأس مكرمة أنف يسيل واذن ريحهاسهك يا ابن التراب وماكول التراب غدا

واحق من كان للكبر مجانبا وللاعجاب مباينا من جل فى الدنياف دره وعظم فيها خطره لانه قديسة قل بعالى همته كلكثير ويستصغر معها كلكبير . وقال محمد بن على لا ينبغى للشريف ان يرى شيئامن الدنيا لنفسه خطيرا فيكون مها ما بها وقال ابن السماك لعيسى بن موسى تواضعك فى شرفك اشرف لكمن شرفك وكان يقال اسمان

متضأدان بمعنى واحدالتواضع والشرف

وللكبر أسباب فن أقوى أسبابه علو اليد ونفوذا لامروقلة مخالطة الاكفاء وحكى أنقومامشوا خلفعلبن ابىطالبرضىاللهعنمه فقال ابعدوا عنىخفق نعالكم فأنهامفسدة لقلوب نوكى الرجال. ومشوا خلف بن مسعود فقال ارجعوا فانها زلةلتا بعوفتنة للمتبوعوروى قيس بنحازم اندجلا أتى به الى النبي صلى الله عليه وسلم فأصابته رعدة فقال لهصلى الله عليه وسلم هو نعليك فأعاانا ابن امرأة كانت تأكل القديدوانما قال ذلك صلى الله عليه وسلم حسمالمو ادالكبر وقطعالذرائع الاعجاب وكسر الاسراف النفس وتذليلالسطوة الاستعلاء. ومثل ذلك ماروي عن عمر ابن الخطاب رضى الله عنه انه نادى الصلاة جامعة فلما اجتمع الناس صعد المنبر فحمد الله وأثنى عليه وصلى على نبيه صلى الله عليه وسلم ثم قال أيه االناس لقد رأيتني ارعى على خالات لى من بنى مخزوم فيقبضن لى القبضة من التمر و الزبيب فاظل اليوم و اى يوم فقال لهعبدالرحمن بنعوف والثماأمير المؤمنين مازدت على ان قصرت بنفسك فقال حمردضي اللهعنه ويحك ياابن عوف انى خلوت فحدثتني نفسي فقالت أنت امير المؤمنين فن ذاافضل منك فاردت ان اعرفها نفسها. وللاعجاب أسباب فن أقوى اسبابه كثرة مديح المتقربين واطراءالمتملقين الذين جعلو االنفاق عادة ومكسبا والتملق خديعة وملعبا فاذاوجدوه مقبو لافى العقول الضعيفة أغروا أربابها باعتقادكذبهم وجعلوا ذلك ذريعة الى الاستهزاء بهم . وقدر وي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه سمع رجلا يزكى رجلافقال له قطعت مطاه لوسمعها ما أفلح بعدها. وقال عمر بن الخطاب رضى الله عنه المدحذ بح. وقال ابن المقفع قابل المدح كادح نفسه. وقال بعض الحكاء من رضي أن يمدح بماليس فيه فقدأ مكن الساخر منه . و روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال (ايا كم والمادح فأنه الذبح أن كان احدكم ما دحا اخاه لا محالة فليقل أحسب و لا أزكى على الله أحدا) وقيل فيما أنزل الله عزوجل من الكتب السالفة عجبت لمن قيل فيه الخير و ليس فيهكيف يفرح وعجبت لمن قيل فيه الشر وهوفيه كيف يغضب وقال بعض الشعراء ياجاه ال غره افراط مادحه لايغلبن جهل من اطراك علمك بك اثنى وقال بـ لا عـلم احاط به وانت اعـلم بالمحصول من ريبـك

وهذاامرينبغى للعاقل اذيضبط نفسه عن أذيستفزها ويمنعها من تصديق المدحطة فاذللنفس ميلالحب الثناء وسماع المدح وقال الشاعر

يهوى الثناءمبر زومقصر حب الثناء طبيعة الانسان

فاذا سامح نفسه فى مدح الصبوة و تابعها على هذه الشهوة تشاغل بهاعن الفضائل. المدوحة و لهابهاعن المحاسن الممنوحة فصار الظاهر من مدحه كذبا والباطن من ذمه صدقا وعند تقابلهما يكون الصدق الزم الامرين و هذه خدعة لاير تضيها عاقل و لا ينخذع بها بميز. وليعلم ان المتقرب بالمدح يسرف مع القبول و يكف مع الاباء فلا يغلبه حسن الظن على تصديق مدح هو اعلم بحقيقته و لتكن تهمة المادح اغلب عليه فقل مدح كان جميعه صدقا و قل ثناء كان كله حقا و لذلك كره اهل الفضل ان يطلقوا السنتهم بالثناء و المدح تحر زامن التجاو زفيه و تنزيها عن التملق به و قدر وى مكحول قال بالثناء و المدح يل الله على الله على الله على الله على المائة و الما

اذا المرءلم يمدحه حسن فعاله فادحه يهدى وانكان مفحصا و ربماآل حب المدح بصاحبه الى ان يصير مادح نفسه امالتو همه ان الناس قدغه لواعن فضله و الحلو ابحقه و اماليخدعهم بتدليس نفسه بالمدح و الاطراء فيعتقدون أن قوله حق متبع وصدق مستمع و امالتلذذه بسماع الثناء وسر و رنفسه بالمدح و الاطراء كما يتغنى بنفسه طربا اذالم يسمع صو تامطر با و لاغناء ممتعا و لاى ذلك كان فهو الجهل الصريح و النقص الفضيح و قدقال بعض الشعراء

وماشرف أن يمدح المرء نفسه ولكن اعمالا تذم و تمدح وما كل حين يصدق المرء ظنه ولاكل اصحاب التجادة يوج ولاكل من ترجو لغيبك حافظا ولاكل من ضم الوديعة يصلح وينبغى للعاقل ان يستر شداخوان الصدق الذين هم أصفياء القلوب و مرايا المحاسن. (١٢ _ أدب)

والعيوب علىماينبهونه عليمه من مساويه التي صرفه حسن الظن عنها فانهم أمكن نظر او أسلم فكرا ويجمل ماينهبونه عليه من مساويه عوضاعن تصديق المدح فيه * وقد روى أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال (المؤمن مرآة المؤمن اذا رأى فيه عيباأصلحه) وكان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول رحم الله اصرأ أهدى الينامساوينا. وقيل لبعض الحكماء أتحب أنتهدى اليك عيو بك قال نعم من ناصح وممايقاربمعنى هذا القولماروىعن عمررضى اللهعنه انهقال لابن عباس رضى إلله عنهمامن ترىأن توليه حمص فقال رجلا صحيحامنك صحيحا لك قال تكوق أنت ذلك الرجل قال لا تنتفع بي معسوء ظنى بك وسوءظنك بي. وقيل في منثو رالحكم من أظهر عيب تفسه فقدرُ كاها. فاذا قطع أسباب الكبر وحسم مو اد العجب اعتاضُ بالكبرتو اضعاو بالعجب تودداو ذلك من اوكد أسباب الكر أمة وأقوى مو ادالنعم وأبلغ شافع الىالقلوب يعطفها الىالمحبة و يثنيهاعنالبغض . وقال بعضالحـكماءُ من برى من ثلاث نال ثلاثا من برى من السرف نال العز ومن برى من البخل نال الشرف ومن برئ من الكبر فال الكرامة . وقال مصمب بن الزبير التواضع مصايد الشرفوقيل فيمنثور الحكم من دام تواضعه كثر صديقه وقد تحدث المنازل والولايات لقوم اخلاقا مذمومة يظهرها سوءطباعهم ولاكر ينفضائل مجمودة يبعث عليها زكاء شيمهم لان لتقلب الاحو السكرة تظهر من الاخلاق مكنونها ومن السرائر مخزونها لاسيما اذاهجمت، نغيرتدريج وطرنت، نزغير تاهب. وقدقال بعضالحكماءفىتقابالاحوال تمرفجواهرالرجال . ودَّال الفضلبزسهلمن كانت ولايتهفوق قدره تكبرلها ومن كانت ولايتهدون قدره تواضع لها . وقال بعض البلغاء الناس في الولاية رجلان رجل يجل العمل بفضله ومروءته ورجل يجل بالعمل لنقصهو دفاءته فمنجل عنعمله از دادبه تواضعاو بشرا ومنجل بعمله لبسبه

﴿ الفصل الثانى فى حسن الخلق ﴾ روى عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال اذ الله تعالى اختار لكم الاسلام دينا فاكر مره بحسن الخلق والسخاء فانه لا يكل الامهم وقال الاحنف بن قيس الا أخبركم بادو إالداء قالو ابلى قال الخلق الدنى واللسان البذئ وقال بعض الحكاء من ساء خلق ه ضاق رزقه وعاة هذا القول ظاهرة وقال بعض البلغاء الحسن الخلق من نفسه في راحة والناس منه في سلامة والسيء الخلق الناس منه في بلاء و هو من نفسه في عناء وقال بعض الحكماء عاشر أهلك باحسن أخلاقك فان الثواء فيهم قليل وقال بعض الشعراء

اذالم تتسع أخلاق قوم تضيق بهم فسحات البلاد اذا ما المرء لم يخلق لبيبا فليس اللب عن قدم الولاد

فاذ احسنت أخلاق الانسان كثر مصافوه وقل معادوه فتسهلت عليه الامور الصعاب ولانت الله الفراب الفضاب وقدروى عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال حسن الخلق وحسن الجوار يعمران الديار و يزيدان فى الاعمار. وقال بعض الحكاء من سعة الاخلاق كنوز الارزاق وسبب ذلك ماذكر نامن كثرة الاصفياء المسعدين وقلة الاعداء المجحفين ولذلك قال النبى صلى الله عليه وسلم أحبكم الى أحسنكم اخلاقا الموطئون اكنافا الذين يالفون ويؤلفون وحسن الخلق أن يكون سهل العريكة لين الجافب طلق الوجه قليل النفور طيب الكلمة وقد بين دسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الاوصاف فقال أهل الجنة كل هين لين سهل طلق و لماذكر فا من هذه الاوصاف حدود مقدرة ومواضع مستحقة كما قال الشاعر

أصفو وأكدر أحيانا لمختبرى وليس مستحسنا صفو بلا كدر وليس يريد بالكدر البذاءوشراسة الخلق فانذلك ذم لا يستحسن وعيب لا يرتضى وانما يربدالكف والافقباض في موضع يلام فيه المساعد ويذم فيه الموافق فاذكاا فت لمحاسن الاخلاق حدو دمقدرة ومواضع مستحقة فان تجاوز بها الحدصارت ملقاوان عدل بهاعن مواضعها صارت نفاقا والملق ذل والنفاق لؤم وليس لمن وسم بهما و دمبرورو لا أثر مشكور وقدروى حكيم عن جابر بن عبدالله قال قال والدسول الله على الله عليه وسلم شرالناس ذو الوجهين الذي ياتي هؤلاء بوجه و دوى مكحول عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينبغي لذى الوجهين ان يكون وجيها عند الله تمالى وقال سعيد بن عروة لان يكون لى نصف وجه و نصف لسان على مافيه حامن قبيح المنظر وعجز الخبر أحب الحمن اكون ذاوجهين وذالسافين وذا

قولين مختلفين وقال الشاعر خل النفاق لاهله وعليك فالتمس الطريقا وادغب بنفسك أن ترى الاعدوا أوصديقا (وقال ابراهيم بن محمد)

وكم من صديق وده بلسانه خوَّن بظهر الغيب لايتذمم يضاحكني عجبا اذا مالقيته ويقذفني منهاذاغبتأسهم كذلكذوالوجهين يرضيك شاهدا وفي غيبه ان فاب صاب وعلقم

ور بما تغير حسن الخلق والوطاء الى الشراسة والبذاء لأسباب عارضة وامور طارئة تجمل اللين خشونة والوطاء غلظة والطلاقة عبوسا. فن أسباب ذلك الولاية التي تحدث فى الاخلاق تغير اوعلى الخلطاء تنكرا امامن لؤم طبع وامامن ضيق صدر وقد قيل من تاه فى ولايته ذل فى عزله وقيل ذل العزل يضحك من تيه الولاية ومنه العزل فقد يسوء به الخلق ويضيق به الصدر امالشدة أسف اولقلة صبر حكى حميد الطويل ان عمار بن ياسر عزل عن ولاية فاشتد ذلك عليه وقال أنى وجدتها حلوة الرضاع مرة الفطام ومنها الغنى فقد تتغير به اخلاق اللهم بطرا وتسوء طرائقه أشر اوقد قيل من فال استطال وأنشد الرياشي غضبان يعلم ان المال ساق له مالم يسقه له دين ولاخلق وأنشد الرياشي من كانت له ورق فن يكن عن كرام الناس من كانت له ورق فن يكن عن كرام الناس يسالني فا كرم الناس من كانت له ورق وقال بعض الشعراء)

لَنْ تَكُن الدنيا انالتك ثُروة فأصبحت ذايسروقد كنت ذاعسر لقد كشف الأثر اءمنك خلائقا من اللؤم كانت تحت ثوب من الفقر

و بحسب ما أفسده الغنى كذلك يصلحه الفقر وكتب قتيبة بن مسلم الى الحجاج ان أهل الشام قد التاثو اعليه فكتب اليه ان اقطع عنهم الارز اق ففعل فساء ت حالهم فاجتمعوا اليه فقالو ااقلنا فكتب الى الحجاج فيهم فكتب اليه ان كنت آنست منهم رشدا فاجر عليهم ماكنت تجرى و اعلم ان الفقر جند الله الاكبريذل به كل جبار عنيديتكبر وقد روى عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال لو لا ان الله تعالى أذل ابن آدم بثلاث ما طاطا رأسه لشيء الفقر و المرض و الموت. و منه الفقر فقد يتغير به الخلق اما أفقة من ذل لاستكانة أو أسفاعلى فائت الغنى ولذلك قال النبى صلى الله عليه وسلم كادالفقر أن يكون

كفرا وكادالحسدان يغلب القدروقال أبوتمام الطائي

وأعجب حالات ابن آدم خلقه يضل اذا فكرت في كنهه الفكر فيفرح بالشيءالقليل بقاؤه ويجزع مماصاروهولهذخر وربماتسلى من هذه الحالة بالاماني وان قل صدقها فقد قيل قلما تصدق الامنية ولكن قديعتاض بهاسلوةمن همأومسرة برجاءوقال أبوالعتاهية

حرُّكُ مناكاذا اغتمم تفانهن مرواح (وقالآخر)

اذا تعنيت بت الليل مغتبطا ان المني رأس أمو ال المفاليس ومنها الهمومالتي تذهل اللبو تشفل القلب فلاتتبع لاحمال ولاتقوى علىصبر وقد

قيل الهمكالسم وقال بعض الادباء الحزن كالداء الخزون فى فؤاد المحزون وقال بعض

الشعراء معومك بالعيش مقرونة فا تقطع العيش الا بهسم اذاتم أمر بدا نقصه ترقب زوالا اذاقيلتم اذاكنتفى لعمة فارعها فان المعاصى تزيل النعم

فان الاله سريع النقم وحام عليهمابشكر الاله حلاوة دنيالمسمومة فيا تاكل الشهدالابسم

فكم قدر دب في مهلة فلم يعلم الناس حتى هجم

ومنها الامراض التي يتغير بها الطبع كايتغير بها الجسم فلاتبتي الاخلاق على اعتدال ولايقدرمعها علىاحتمال وقدقال المتنبى

آلة العيش صحةوشباب فاذا وليا عر · المرء ولى

واذا الشيخ قال اف فامل حياة وأنما الضعف ملا واذالم تحبد من الناس كفؤا ذاتخدرأرادت الموت بعلا أبدا تسترد ماتهب الدن يافياليت جودها كان بخلا

ومنها علوالسن وحدوث الهرم لتأثيره في الجسدكمذلك يكون تأثيره في الاخلاق فكما يضعف المسدعن احتماله ماكان يطيقه من أثقال فكمذلك تعجز النفس عن أثقال ما كانت تصبر عليه من مخافة الوفاق ومضيق الشقاق وكذلك ماضاهاه • وقال منصور

ماكنت أوفى شبابى كنه عزته حتى مضى فاذا الدنيا له تبع اصبحت لم تطعمى ثكل الشباب ولم تشجى لعصته فالتعذر لايقع ماكان اقصر أيام الشباب وما أبقى حدلاوة ذكراه التى تدع ماواجه الشيب من عين وان رمقت الالها نبوة عنه ومرتدع قدكدت تقضى على فوت الشباب اسى لولا يعزيك ان العمر منقطع فهذه سبعة اسباب احدثت سوء خلق كان عاما و ههنا سبب خاص يحدث سوء خلق خاص وهو البغض الذى تنفر منه النفس فتحدث تفو را عن المبغض فيؤل الى سوء خلق يخصه دون غير دفاذا كان سوء الخلق حادث البسبكان زواله مقر و نابز وال ذلك السبب ثم بالضد

﴿ الفصل الثالث في الحياء ﴾ اعلم ان الخير والشرمعان كامنة تعرف بسمات دالة كالقرب في امثالها * تخبر عن مجهوله مرآته * وكاقال سلم بن عمر والشاعر لا تسال المرء عن خلائقه في وجهه شاهد من الخبر

فسمة الخير الدعة والحياء وسمة الشرالقحة والبذاء وكنى بالحياء خيرا أزيكون على الخير دليلاوكنى بالقحة والبذاء شراان يكونا الى الشرسبيلاو قدروى حسان بن عطية عن ابى امامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحياء والعى شعبتان من الايمان والبذاء والبيان شعبتان من الايمان والبذاء والبيان شعبتان من الانفاق ويشبه اذيكون العى فى معنى الصمت والبيان فى معنى التشدق كاجاء فى الحديث الآخر ان ابعضكم الى الثرثار ون المتفيمة ون المتشدة ون وروى ابوسلمة عن الى هريرة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الحياء من الايمان و الايمان فى الجنة والبذاء من الجفاء فى الناروقال بعض الحديكاء من كساه الحياء ثوبه لم يرالناس عيبه وقال بعض البلغاء حياة الوجه بحيائه كاان حياة الغرس بما نه وقال بعض البلغاء العاماء يا عجبا كيف لا تستحى من كثرة ما لا تستحى و تتقى من طول ما لا تتقى وقال صالح بن عبد القدوس

اذاقل ماء الوجمه قل حياؤه ولاخمير فى وجه اذا قل ماؤه حياء له فاحفظه عليك و أنما يدل على فعل الكريم حياؤه

وليسلمن سلب الحياء صادعن قبيح ولازاجرعن محظور فهويقدر على مايشاء ويأتى مايهوى وبذلك جاء الخبرروى شعبة عن منصور بن ربعى عن ابى منصور البدرى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان مماادرك الناس من كلام النبوة الاولى يا بن آدم اذالم تستح فاصنع ماشئت وليس هذا القول اغراء بفعل المعاصى عند قلة الحياء كا توهمه بعض من جهل معانى الكلام ومواضعات الخطاب وفى مثل هذا الخبرقول الشاعر اذا لم تخش عاقبة الليالى ولم تستحى فاصنع ماتشاء فلاوالله مافى العيش خير ولا الدنيا اذاذهب الحياء عيش المرء ما استحيا بخير ويبتى العود ما بتى الله عادا ما استحيا بخير ويبتى العود ما بتى الله عادا الكارة ويبتى العود ما بتى الله عادا الم تعين المرء ما استحيا بخير ويبتى العود ما بتى الله عادا الم تعين المرء ما الستحيا بخير ويبتى العود ما بتى الله الم

واختلف اهل العلم في معنى هذا الخبر فقال ابو بكربن محمد الشاشي في اصول الفقه معنى هذا الحديثان من لم يستحى دعاه ترك الحياءالي ان يعمل ما يشاء لا ير دعه عنه رادع فليستحى المرءفان الحياءير دعه وسمعت من يحكى عن ابي بكر الرازي من اصحاب ابي حنيفة انالمعنى فيه اذاعر منت عليك افعالك التي همت بفعلها فلم نستحى منها لحسنها وجمالها فاصنع ماشئت منها فجعل الحياء حكماعلى أفعاله وكلاالقولين حسن والاول اشبه لانالكلام خرجمن النبي صلى الله عليه وسلم مخرج الذم لامخرج المدح لكن قد جاء الحديث بمايضاهي القول الثانى وهو قوله صلى الله عليه وسلم ما احببت ان تسمعه اذناك فاتهوماكرهت ازتسمعهاذناك فاجتنب ويجوزان يحمل هذا الحديث على المعنى الصريحفيه ويتنون التاويل الاولفي الحديث المتقدم اصح اذليس المعنى يلزم إن تكون احاديث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كلهامتفقة المعانى بل اختلاف معانيها أدخل ف الحكمة وأبلغ فى الفصاحة اذالم يضاد بعهضا بعضا واعلم انالحياءفى الانسان قديتمون من ثلاثة أوجه أحدها حياؤهمن الله تعالى والثانى حياؤه من الناس والثالث حياؤه من نفسه فاماحياؤه من الله تعالى فيكون بامتثال أو امره والكفعن زواجره. وروى ابن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم قال استحيو امن الله عز وجلحق الحياء فقيل يارسول الله فكيف نستحيمن الله عزوجل حــقالحياء قالمنحفظ الرأس وماحوى والبطن وماوعي وترك زينة الحياة الدنياوذكرالموت والبلي فقداستحيامن اللهعز وجلحق الحياء وهذا

الحديث منأ بلغ الوصايا. وقال أبو الحسن الموردي مصنف الكتاب رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام ذات ليلة فقلت يارسول الله اوصني فقال استحيمن اللهعز وجل حق الحياءثم قال تغمير الناس قلت وكيف فلك يارسول الله قالكنت أنظرالى الصبى فارىمن وجهه البشر والحياء وأناأ نظراليه اليوم فلاأرى ذلك في وجهه ثم تكام بعدذلك بوصايا وعظات تصورتها وأذهلني السرور عن حفظها ووددت لوانى حفظتها فلم يبدأ بشي صلى الله عليه وسلم قبل الوصية بالحياء من الله عز وجل وجعل ماسلبه الصبى من البشر والحياء سببا لتغير الناس وخص الصبي لان ماياتيه بالطبع من غير تكلف فصلى الله وسلم على من هدى أمنه و تابع انذارها وقطع اعذارهاوواصل تاديها وحفظهذيها وجعل لكل عصرحظامن ذواجره ونصيبا منأوامره أعاننا الله على قبولها بالعمل وعلى استدامتها بالنوفيق. وقدروى ان علقمة بنعلاثة قال يارسول الله عظني فقال النبي صلى الله عليه وسلم استحى من الله تعالى استحياءك من ذوى الهيبة من قومك وهذا الحياء يكوز من قوة الدين وصحة اليقين ولذلك قال النبى صلى الله عليه وسلم قلة الحياء كفريعني من الله لما فيه من مخالفة أوامره . وقال صلى الله عليه وسلم الحياء نظام الايمان فاذا أنحل نظام الشيء تبدد

وأماحياؤه من الناس فيكون بكف الاذى وترك المجاهرة بالقبيح. وقدروى عن النبى صلى الله عليه وسلم المه قال من تقوى الله اتقاء الناس. وروى ان حذيفة بن اليمان أتى الجعة فوجد الناس قد انصر فو افتنكب الطريق عن الناس وقال لاخير فيمن لا يستحى من الناس وقال بشار بن برد

ولقد اصرف الفؤاد عن الشي عياء وحب في السواد أمسك النفس بالعفاف وأمسى ذاكرا في غد حديث الاغادي وهذا النوع من الحياء قديكون من كال المروءة وحب الثناء ولذلك قال صلى الله عليه وسلم من التي جلباب الحياء فلاغيبة له يعني والله أعلم لقلة مروءته وظهور شهوته وروى الحسن عن أبي هريرة قال قال صلى الله عليه وسلم ان مروءة الرجل ممشاه ومدخله و مخرجه و مجلسه والفه و جليسه و قال به من الشعراء

ورب قبيحة ماحال بينى وبين ركوبها الا الحياء اذارزق الفتى وجها وقاحا تقلب في الاموركما يشاء وقال آخر

اذا لم تصن عرضاولم تخش خالقا وتستحى مخلوقا فما شئت فاصنع وأماحياؤه من نفسه فيكون بالعفة وصيانة الخلوات وقال بعض الحركاء ليكن استحياؤك من نفسك أكثر من استحيا تكمن غيرك وقال بعض الادباء من عمل في السرعملايستحى منه في العلانية فليس لنفسه عنده قدر. ودعاقو مرجلاكان يألف عشرتهم فلم يجبهم وقال أنى دخلت البارحة في الاربعين وأنا أستحى من سنى . وقال بعض الشعراء

فسرى كاعلانى وتلك خليقتى وظلمة ليلى مثل ضوء نهاديا وهذا النوع من الحياء قديكون من فضيلة النفس وحسن السريرة فتى كل حياء الانسان من وجوهه الثلاثة فقد كلت فيه أسباب الخير وانتقلت عنه أسباب الشروصاربا لفضل مشهور اوبالجيل مذكورا وقال بعض الشعراء

وانى ليثنينى عن الجهل والخنا وعن شتم ذى القربى خلائق أربع حياء واسلام وتقوى واننى كريم ومشلى من يضر وينفع وانأخل باحد وجوه الحياء لحقه من النقص باخلاله بقدر ماكان يلحقه من الفضل بكاله وقدقال الرياشي يقال ان أبا بكر الصديق رضى الله عنه كان يتمثل بهذا الشعر

وحاجة دون أخرى قدسنحت لها جعلتها التى اخفيت عنوانا وافنى لارى من لاحياء له ولاأمانة وسط القوم عريانا الفصل الرابع فى الحلم والغضب خروى محمد بن حادث الهلالى ان جبريل نزل على النبى صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد انى أتيتك بمكارم الاخلاق فى الدنيا والآخرة (خذالعفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين) و روى سفيان بن عيينة ان النبى صلى الله عليه وسلم حين نزلت هذه الآية قال يا جبريل ماهذا قال لأ أدرى حتى أسال العالم مم عاد جبريل وقال يا محمد ان ربك يام كان تصل من قطعك و تعطى من حرمك و تعفو عمن ظاه ك. و روى هشام عن الحسن ان النبى صلى الله عليه و سلم قال أيعجز و تعفو عمن ظاه ك. و روى هشام عن الحسن ان النبى صلى الله عليه و سلم قال أيعجز

احد كمان يكون كابى ضمضم كان اذاخر جمن منزله قال اللهم انى تصدقت بمرضى على عبادك وروى عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله يحب الحليم الحى ويبغض الفاحش البذى وقال عليه الصلاة والسلام من حلم ساد ومن تفهم از داد وقال بهض الادباء من غرس شجرة الحلم اجتنى ثمرة السلم وقال بعض البلغاء ماذب عن الاعراض كالصفح والاعراض وقال بعض الشعراء

أحب مكادم الاخلاق جهدى وأكره ان أعيبوان اعابا واصفح عن سباب الناس حاسا وشر الناس من يهوى السبابا ومر هاب الرجال تهيبوه ومن حقر الرجال فلن يهابا

فالحلم منأشرف الاخلاق وأحقهابذوى الالباب لمافيهمن سلامةالعرض وراحة الجسد وأجتلاب الحمدوقدقال على بن أبي طالب كرم الله وجهه اول عوض الحليم عن حامه ان الناس انصاره وحدالحلم ضبط النفس عند هيجان الغضب وهذا يكونعن باعث وسبب وأسباب الحلم الباعثة على ضبط النفس عشرة احدها الرحمة للحهال وذلك منخيريوافق رقة وقدقيل فيمنثورالحكممن أوكدأسباب الحلم رحمة الجمال وقال أبوالدرداءرضي اللهعنه لرجل اسمعه كلاماياهذا لانفرقن في سبناودع للصلح موضمافا نالافكافيءمن عصى الله فيناباكثرمن أن نطيع الله عز وجل فيله وشتمرجل الشمبى فقال انكنت كاقلت فغفر الله لى وان لم أكن كماقلت فغفر الله لك واغتاظت عائشة رضى اللهءنهاعلىخادم لها ثمرجعت الىنفسها فقالت للهدرالتقوى ماتركت لذى غيظ شفاء _ وقسم معاوية رضى الله عنه قطفا فاعطى شيخامن أهل دمشق قطيفة فلم تعجبه فحلفأن يضرب بهارأس معاوية فاتاه فأخبره فقال لهمعاوية أوف بنذرك وليرفق الشيخ بالشيخ والثانى من أسبابه القدرة على الافتصار وذلك من سعة الصدر وحسن الثقة . وقدروي عن النبي صلى الله عليه و سلم انه قال اذا قدرت على عدوك فاجعل المفوشكر اللقدرة عليه وقال بعض الحكاء ليس من الكرم عقوبة من لا يجدامتنا عامن السطوة. وقال به ض البلغاء أحسن المكارم عفو المقتدروجود المفتقر والثالثمن أسبابه الترفع عن السباب وذلك من شرف النفس وعلو الهمة كما قالت الحكماء شرف النفس ان تحمّل المكاره كاتحمل المكارم. وقد قيل ان الله تعالى

سمى يحيى عليه السلام سيدالحامه وقدقال الشاعر

لايبلغ المجد أقواموانكرموا حتى يذلوا وان عزوا لأقوام ويشتمو افترى الالوان مسفرة لاصفح ذل ولكن صفح أحلام

والرابع من أسبابه الاستهانة بالمسئ وذلك عن ضرب من الكبر والاعجاب كما حكى عن مصعب بن الزبير انه لماولي العراق جلس يومالعطاء الجند وأمر مناديه فنادي أين عمر و بن جرمو ز وهوالذي قتل اباه ألز بير فقيل له ايها الاميرانه قد تباعد في الارض فقال اويظن الجاهل انى اقيده بأى عبدالله فليظهر آمناليأ خدعطاءه موفر افعد الناس ذلك من مستحسن الكبر ومثل ذلك قول بعض الزعماء في شعره

اوكلماطن الذباب طردته ان الذباب اذن على كريم

واكثر رجل منسب الاحنف و ولايجيبه فقال والله مامنعه من جو ابي الاهو ابي عليه وفي مثله يقول الشاعر

نجابك لؤمك منجي الذباب حمته مقاذيره ان ينالا واسمع رجل بن هبيرة كلامافاءرض عنه فقال له الرجل اياك اعنى فقال له وعنك اعرض وفي مثله بقو لاالشاعر

> فاذهب فانت طليق عرضك انه عرض عززت به وانت ذليل ﴿ وقال عمر و بن على ﴿

اذا نطق السفيه فلاتجبه فير من اجابته السكوت سكت عن السفيه فظن أنى عييت عن الجواب وماعييت

والخامس من أسبا به الاستحياء من جراء الجواب وهذا يكون من صيافة النفس وكال المروءة وقدقال بمض الحكماءاحتمال السفيهخير مرن التحلي بصورته والاغضاءعن الجاهل خيرمن مشاكلته. وقال بهض الادباءما افحش حليم ولا اوحش كريم.وقال لقيط بن زرارة

ترقونمني مااستطعت واعتق وقل لبني سعد فمالي ومالكم اغر كموانى باحسن شمة وان تك قد فاحشتني فقهرتني

بصير وانى بالفواحش اخرق هنيئاس يئاانت بالفحش احذق والسادس من اسبابه التفضل على السباب فهذا يكون من الكرم وحب التألفكا قيل للاسكندران فلاناو فلانا ينقصانك و يثلبانك فلوعا قبتهما فقال ها بعد العقوبة اعذر فى تنقصى وقلبى فكان هذا تفضلامنه و تألفا. وقد حكى عن الاحنف بن قيس انه قال ماعادانى أحد قط الااخذت فى أمر دباحدى ثلاث خصال ان كان اعلى من عرفت له قدره و ان كان دونى رفعت قدرى عنه و ان كان نظيرى تفضلت عليه فاخذه الخليل فنظمه شعرافة ال

وان كثرت منه الى الجرائم شريف ومشروف ومثل مقاوم واتبع فيه الحق والحق لازم اصون به عرضى وال لام لائم تفضلت ان الفضل بالفخر حاكم

سالزم نفسی الصفح عن کل مذنب فما الناس الا واحد من ثلاثة فاما الذی فوقی ماعرف قدده واما الذی دونی فاحسلم دائبا واما الذی مشلمی فان زل أو هفا

والسابع من اسبا به استنكاف السباب وقطع السباب وهذا يكون من الحزم كاحكى ان رجلا قال اضرار بن القعقاع والله لوقلت لسمعت عشر افقال له ضرار والله لوقلت عشرا لم تسمع واحدة وحكى ان على بن ابى طالب كرم الله وجهه قال لعامر بن مرة الزهرى من احمق الناس قال من لم يتجاوز الصمت في عقو بة الجهال. وقال الشعبي ما ادركت أمى فابر هاولكن لأأسب احدافيسما. وقال بعض الحكاء في إعراضك صون اعراضك . وقال الشعباء والشعباء وقال بعض الحكاء في المراضك صون اعراضك . وقال

وفى الحام ردع للسفيه عن الاذى وفي الخرق اغراء فلاتك اخرقا فتندم اذ لاينفعنك ندامة كاندم المغبون لما تفرقا ﴿وقال آخر ﴾

قل مابدالك من زوروه ن كذب حلمى أصم واذبى غيير صاء والثامن من اسبابه الخوف من المقوبة على الجواب وهذا يكوزه ن ضعف النفس وريما أوجبه الرأى واقتضاه الحزم. وقدقيل في منثور الحكم الحلم حجاب الاكات وقال الشاعر

ارفق اذاخفت من ذى هفوة خرقا ليس الحليم كرن فى أمره خرق والناسع من اسبابه الرعاية ليدسالفة وحرمة لازمة وهذا يكون من الوفاء وحسن العهدو قدقيل فى منثور الحكم أكرم الشيم ارعاها للذم. وقال الشاعر

ان الوفاء على الكريم فريضة واللؤم مقرون بذى الاخلاف وترى اللئم مجانب الانصاف

والعاشر من اسبابه المكروتوقع الفرص الخفية وهذا يكون من الدهاء وقدقيل في منثور الحكم من ظهر غضبه قل كيده . وقال بعض الادباء غضب الجاهل في قوله وغضب العاقل في فعله . وقال بعض الحكاء اذا سكت عن الجاهل فقد او سعته جو ابا وأو جعنه عقابا . وقال اياس بن قتادة

تعاقبأيديناو يحلم رأينا ونشتم بالافعال لابالتكلم ﴿ وقال بعض الشعراء ﴾

وللكفعن شتم اللئم تكرما اضراه من شتمه حين يشتم فهذه عشرة اسباب تدعو الى الحلم و بعض الاسباب افضل من بعض وليس اذا كان بعض اسبابه مفضو لا ما يقضى ان تكون نتيجته من الحلم مذمومة و انما الاولى بالا فسان ان يدعوه للحلم افضل اسبابه و ان كان الحلم كله فضلاو ان عراءن احدهذه الاسبابكان ذلا و لم يكن حلما لا نناقد ذكر نافى حد الحلم انه ضبط النفس عند هيجان الغضب فاذا فقد الغضب لسماع ما يغضب كان ذلك من ذل النفس وقلة الحمية وقد قالت الحكم اثلاثة لا يعرفون الافى الغضب وقال الشاعر الفي الحرب و الحليم الافى الغضب وقال الشاعر

ليست الأحلام في حال الرضي أنما الاحلام في حال الغضب ﴿ وقال آخر ﴾

ه ن يدعى الحلم أغضبه لتعرفه لايعرف الحلم الاساعة الغضب وانشد النابغة الجعدى بحضرة رسول الله صلى الله عليه وسلم

ولاخير في حــلم اذالم يكن له بوادر تحمى صفودان يكــدرا ولا خير في جهل اذالم يكن له حليم اذاماً وردالامرأصدرا

فلم ينكرصلى الله عليه وسلم قوله عليه ومن فقد الغضب فى الاسياء المغضبة حتى استوت حالتاه قبل الاغضاب و بعده فقد عدم من فضائل النفس الشجاعة و الافقة و الحمية و الغيرة و الدفاع و الاخذبالنار لانها خصال مركبة من الغضب فاذاعدمها الانسان هان بها و لم يكن لباقى فضائله فى النفوس موضع و لا لو فور حامه فى القلوب موقع و قد قال المنصور اذا كان الحلم مفسدة كان العفو معجرة و قال بعض الحكاء العفو يفسد من اللئيم بقدر اصلاح همن الكريم. وقال عمر و بن العاص أكرموا سفهاء كم فانهم يقو ف كم العار و الشنار. وقال مصعب بن الزبير ما قل سفهاء قوم الا ذلو او قال الو تمام الطائى و الحرب تركب رأسها فى مشهد عدل السفيه به بالف حليم و الخرب تركب رأسها فى مشهد

والحرب تركب رأسها في مشهد عدل السفيه به بالف حليم وليس هذا القول اغراء بتحكم الغضب والانقياد اليه عند حدوث ما يغضب فيكسب بالانقياد الغضب من الفضائل ولكن اذا ثار به الغضب عند هجوم ما يغضبه كف سورته بحزمه واطفا ثائر ته بحلمه ووكل من استحق المقابلة الى غيره و لا يعدم مسىء مكافئا كالن يعدم مسن مجاز يا والعرب تقول دخل بينا ما خرج منه أى ان خرج منه خير دخله خير و ان خرج منه شر دخله شر . وأتشد ابن در يد عن الى حاتم

اذا أمن الجهال جهلك مرة فعم عليه الحلم والجهل والقه اذا انتجاريت السفيه كاجرى ولا تعضبن عرض السفيه وداره فيرجوك تارات و يخشاك تارة

فان لم تعجد بدا من الجهل فاستعن

فعرضك للجهال غنم من الغنم بمنزلة بين العداوة والسلم فانت سفيه مثله غيرذى حلم بحلم فان اعيا عليك فبالصرم ويا خذ فيما بين ذلك بالحزم عليه بجهال فذاك من العزم

وهذه من أحكم أبيات وجدتها فى تدبير الحلم والغضب وهذا التدبير انحايستعمل فيما لا يجدا لا نسان بدامن مقارفته و لاسبيل الى اطراحه ومتاركته مالخوف شره أو للزوم امره فامامن أمكن اطراحه ولم يضرا بعاده فالهوان به أولى و الاعراض عنه أصوب فاذا كان على ما وصفت استفاد بتحريكك الغضب فضائله و امن بكف نفسه عن

الانقياد لهرذائله وصارالحلم مدبرا للامورالمغضبة بقدر لايعتر يهنقص بعسدم الغضبو لايلحقهز يادة بفقدالحلم ولوعزب عنه الحلمحتى افقاد لغضبه ضلءنه وجه الصواب فيه وضعف رأيه عن خبرة اسبابه ودواعيه حتى يصير بليدال أى مغمور الروية مقطوع الحجة مسلوب العذاء قليل الحيلة مع مايناله من أسرذاك في تفسمه وجسده حتى يصير اضرعليه مماغضب له. وقدقال بعض الحكاء من كثر شططه كثر غلطه .وروى ان سلمان قال لعلى رضى الله عنه ما الذى يباعدنى عن غَضب الله عزوجل قال ان لا تغضب. وقال بعض السلف اقرب ما يكون العبد من غضب الله عزوجل اذا غضب وقال بمض البلفاءمن ردغضبه هدمن أغضبه وقال بعض الادباء ماهيج جاشك كفيظ أجاشك وقال رجل لبعض الحكاء عظني قال لاتفضب فينبغي لذي اللب السوى والحزمالقوىأن يتلقى قوةالغضب يحلمه فيصدها ويقابل عوادى شرته بحزمه فيردها ليحظى بانجلاءالحيرة ويسعد بحميدالعاقبة وقال بعض الادباءفي اغضائك راحة أعضائك وسبب الغضب هجوم ماتكرهه النفس بمن دونها وسبب الحزن هجوم ماتكرهه النفس ممن فوقها والغضب يتحرك من داخل الجسد الىخارجه والحزن يتحرك من خاد جالجسدالى داخله فاذلك قتل الحزن ولم يقتل الغضب لبروز الغضب وكمون الحزن وصار الحادث عن الغضب السطوة والانتقام لبروزه والحادث عن الحزن المرضو الاسقام لكونه ولذلك أفضى الحزن الى الموت ولميفض اليه الغضب فهذا فرق مابين الحزن والغضب

واعلم ان لتسكين الغضب اذاهجم أسبابا يستعان بهاعلى الحام همنها أن يذكر الله عزوجل فيدعوه ذلك الى الخوف منه و ببعثه الخوف منه الى الطاعة فيرجع الى أده وياخد بند به فعند ذلك يزول الفضب قال الله تعالى (واذكر ربك اذا نسيت) قال عكر مة يعنى اذا غضبت وقال الله تعالى (واما ينزغنك من الشيطان نزغ فاستعذبالله) ومعنى قوله ينزغنك أي يفضبنك (فاستعذبالله انه هو السميع العلم) يعنى انه سميع بجهل من جهل عليم عمايذ هب عنك الغضب وذكر ان في التوراة مكتوبايا بن آدم اذكر في حين تغضب اذكرك حين اغضب فلا العقك فيمن أمحق وحكى أن بعض ماوك الفرس كتب كتب كتابا و دفعه الى وزير له وقال اذا غضبت فناولنيه وكان فيه مالك والفضب اعا أنت بشر ارحم من في الارض يرحمك من في السماء وقال بعض الحكاء من ذكر قدرة

الله لم يستعمل قدرته في ظلم عبادالله وقال عبدالله بن مسلم بن محارب لهرون الرشيد وأمير المؤمنين اسالك بالذي أنت ين يديه اذل مني بين يديك و بالذي هو أقدر على عقابك منك عنابي منك عقابي لماعفوت عنى فعفاعنه لماذكره قدرة الله تعالى وروى أزرجلا شكا الى رسول الله صلى الله عليه و سلم القسوة فقال اطلع في القبور واعتبر بالنشور وكان بعض ملوك الطوائف اذاغضب التي عنده مفاتيح ترب الملوك فيزول غضبه ولذلك قال عررضي الله عنه من أكثر من ذكر الموت رضي من الدنيا باليسير ومنها أن ينتقل عن الحالة التي هو فيها الى حالة غيره الماهون اذاغضب أوشتم وكانت الفرس قول اذا ينتقل عن الحالة التي هو فيها الى حاله واذاغضب الجالس فليقم. ومنها أن يتذكر مايؤل اليه الغضب من الدنيا بالنه تقل عن الحالة نققام وكتب الرويز الى ابنه شير و يه ان كلة منك تسفك دما وأخرى منك تحقن دما وان نفاذاً منك مع كلامك فاحترس في غضبك قو لك ان تخطى ومن لو فك أن يتغير ومن جسدك أن يجف فان الملوك تعاقب قدرة و تعفو حلما وقال بعض الحكاء الغضب على من لا علك عز وعلى من علك لؤم وقال بعض الادباء وعزة الغضب فانها تفضى الى ذل العذر . وقال بعض الشعراء

واذا مااعترتك في الغضب العين زة فاذكر تذلل الاعتذار

ومنهاأن يذكر ثواب العفو وجزاء الصفح فيقهر نفسه على الغضب رغبة في الجزاء والثواب وحذرا من استحقاق الذم والعقاب روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ينادى مناديوم القيامة من له أجرعلى الله عز وجل فليقم فيقوم العافون عن الناس ثم تلا (فمن عفا واصلح فاجره على الله) وقال رجاء بن حيوة لعبد الملك بن مروان في أسادى ابن الاشعث ان الله قد أعطاك ما تحب من الظفر فاعط الله ما يحب من العفو وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال (الخير ثلاث خصال فن كن فيه فقد استكل الا يمان من اذارضي لم يدخله رضاه في باطل و اذا غضب لم يخرجه غضبه من حق واذا قدر عفا) وأسمع رجل عمر بن عبد العزيز كلاما فقال عمر أردت ان يستفرنى الشيطان لعزة السلطان فا فال منك اليوم ما تناله منى غدا انصر ف رحمك الله ومنها أن يذكر انعطاف القاوب عليه وميل النفوس اليه فلا يرى اضاعة ذلك بتنفير الناس

عنه و بعدهم منه في كفعن متابعة الغضب فيرغب في التالف و جميل الثناء. وروى ابن أبي ليلى عن عطية عن أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه و سلم ما از داد أحد بعفو الاعزا فاعفو ا يعزكم الله وقال بعض البلغاء ليس من عادة الكرام سرعة الانتقام ولامن شروط الكرام از الة النعم وقال المامو زلا براهيم بن المهدى الى شاورت في أمرك فاشاروا على بقتلك الا الى وجدت قدرك فوق ذنبك فكرهت القتل للازم حرمتك فقال ياأمير المؤمنين ان المشير أشار بماجرت به العادة في السياسة الاانك أبيت ان تطلب النصر الامن حيث ماعودته من العفو فان عاقبت فلك نظير و ان عفوت فلا نظير لك و انشا بقول

فيما فعلت فلم تعدل ولم تام مقام شاهد عدل غيرمتهم الى لنى الاق مأحظى منك بالكرم به فلاعدمتك من عاف ومنتقم

البربى منك و طاالمذر عندك لى وقام عامك بى فاحتج عندك لى لئن جحدتك معروفامننت به تعفو بعدل و تسطو أن سطوت

والفصل الخامس فى الصدق والكذب و قال الله تعالى وهو أصدق القائلين (ثم نبتهل فنجعل لعنة الله على الكاذبين) وقال تعالى (انحا يفترى الحكذب الذين لا يؤمنون با يات الله) وروى عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال للحسن بن على رضى الله عنهما (دعماير يبك الى ما لا يريبك فان الكذب ريبة والصدق طما نينة) وروى عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال (رحم الله امر أأصلح من لسانه و اقصر من عنانه والزم طريق الحق مقوله ولم يمو دا لخطل مفصله) وروى صفو ان بن سليم قال قيل للنبى صلى الله عليه وسلم أيكون المؤمن جبافا قال نعم قيل أفيكون بخيلا قال نعم قيل أفيكون كذابا قال لا وقال ابن عباس رضى الله عنهما فى قوله تعالى (ولا تلبسو االحق الباطل) أى لا تخلطوا الصدق بالكذب . وقيل فى منثو رااحكم الكذاب لص لان السرق ما لك والكذاب يسرق عقلك وقال بعض الدكاء الخرس خير من الكذب وصدق اللسان أول السعادة وقال بعض البلغاء الصادق مصون جليل والكذب مهان ذليل وقال بعض الا دباء لا سيف كالحق و لاعون كالصدق وقال بعض الشعراء

وماشئ اذا فكرتفيه باذهب للمروءة والجمال منالكذب الذى لاخيرفيه وابعد بالبهاء من الرجال

والكذب جماع كاشروأصل كاذم لسوءعو اقبه وخبث نتائجه لانه ينتج النميمة والنميمة تنتج البغضاء والبغضاء تؤلاالى العداوة وليسمع العداوة أمن ولاراحة ولذلك قيلمن قلصدقه قلصديقه والصدق والكذب يدخلان الاخمار الماضية كأأن الوفاء والخلف يدخلان المو اعيد المستقبلة فالصدق هو الاخبار عن الشيء على ماهوعليه والكذبهو الاخبارءن الشئ بخلاف ماهوعليه ولكل واحدمنهما دواع فدواعي الصدق لازمة ودواعي الكذب عارضة لان الصدق يدعو اليهعقل موجب وشرع مؤكد فالكذب يمنع منه العقل ويصدعنه الشرع ولذلك جازان تستفيض الاخبارالصادقة حتى تصيرمتو اترة ولم يجزان تستفيض الاخبار الكاذبة لان انفاق الناس في الصدق والكذب انماهو لاتفاق الدواعي فدواعي الصدق يجوزأن يتفق الجمع الكثيرعليهاحتى اذا فقلوا خبرا وكانوا عددا ينتني عن مثلهم المواطاة وقع في النفس صدقه لان الدواعي اليه نافعة واتفاق الناس في الدواعي النافعة بمكن ولايجوزأ نيتفق العددال كثير الذي لايمكن مواطاة مثلهم على نقل خبر يكون كذابا لان الدواعى اليه غير نافعة وربما كانت ضارة وليس في جارى العادة أن يتفق الجمع الكثير على دواع غير فافعة ولذلك جاز اتفاق الناس على الصدق لجواز اتفاق دواعيهم ولم يجزأن ينفقو اعلىالكذب لامتناع اتفاق دواعيهم واذا كان الصدق والكذب دواع فلا بدمن ذكر ماسنح به الخاطر من دواعيهما

أمادوا عي الصدق فنها العقل لا قه موجب لقبح الكذب لاسيا اذالم يجلب نفعا ولم يدفع ضررا والعقل يدعو الى فعل ماكان مستحسنا و يمنع من اتيان ماكان مستقبحا وليس ما استحسن من مبالغات الشعراء حتى صاركذ باصر احااستحسا فاللكذب في العقل كالذي افشد فيه الازدى لبعض الشعراء

توهمه فكرى فاصبح خده وفيه مكان الوهمين فكرتى أثر وصافحه كنى فأكم كفه فن لمسكنى فى أفامله عقر ومر بقلبى خاطرا فجرحت ولمأرشيئا قط مجرحه الفكر

وكقولالعباس بنالاحنف وانكان دونهذهالمبالغة

تقول وقدكتبت دقيق خطى اليها لم تجنبت الجليلا فقلت لها تحلت فصار خطى مساعدة لكاتبه نحيلا

لانه خرج مخرج المبالغة فى التشبيه و الاقتدار على صنعة الشعر و ان شو اهدا لحال تخرجه عن تلبيس الكذب فلذلك استحسن فى الصنعة و لم يستقبح فى العقل و ان كان الكذب مستقبحافيه و ومنها الدين الو ار دبا تباع الصدق وحظر الكذب لان الشرع لا يجو زائد اعلى ما اقتضاه العقل من حظر الكذب لان الشرع و رد بحظر الكذب و ان جر نقعا أو دفع ضر را والعقل انما حظر ما لا يجلب نفعا و لا يدفع ضر را . و منها المر و ءة فانها ما نعة من الكذب باعثة على الصدق لا نها قد تمنع من فعل ما كان مستقبحا و ومنها الصدق لا نها قد تمنع من فعل ما كان مستكر ها فاولى من فعل ما كان مستقبحا و ومنها حب الثناء و الا شتها ربالصدق حتى لا ير دعليه قول و لا يلحقه ندم . وقد قال بعض حب البلغاء ليكن من جعك الى الحق و منزعك إلى الصدق فالحق أقوى معين و الصدق افضل قرين . وقال بعض الشعراء

عودلسافك قول الصدق تحظ به ان اللسان لما عودت معتاد موكل بتقاضى ماسننت له فى الخير والشر فانظركيف ترتاد وامادواعى الكذب فنها اجتلاب النفع واستدفاع الضرفيرى ان الكذب أسلم وأغنم فيرخص لنفسه فيه اغترار ابالخدع واستشغافا للطمع وربما كان الكذب أبعد لما يؤمل واقرب لما يخاف لان القبيح لا يكون حسنا والشرلا يصير خيرا وليس يجنى من الشوك العنب ولامن الكرم الحنظل وقدروى عن النبى صلى الله عليه وسلم انهقال تحرو الصدق وان رأيتم ان فيه الهلكة فان فيه النجاة و تجنبوا الكذب وان رأيتم ان فيه الملكة فان فيه النجاة و تجنبوا الكذب وان رأيتم ان منه عنى الكذب وقال المعنى الصدق والوفاء يضع أحب الى من ان يرفعنى الكذب وقالما يفعل و وقال الجاحظ الصدق والوفاء منجيك وان خفته والكذب مرديك وان أمنته . وقال الجاحظ الصدق والوفاء منان والمدن والوفاء منان والمدن ومنها ان يؤثر ان يكون حديثه مستعذبا وكلامه مستظر فافلا كل فرقة واصل كل فساد و ومنها ان يؤثر ان يكون حديثه مستعذبا وكلامه مستظر فافلا

يجد صدقايعذب ولاحديثا يستظرف فيستحلى الكذب الذي ليست غرائبه معوزة ولاظرائفه معجزة وهذا النوع اسو أحالا مماقبل لانه يصدر عن مهانة النفس و دناءة الهمة وقد قال الجاحظ لم يكذب أحدقط الالصغر قدر نفسه عنده وقال ابن المقفع لا تتهاون بارسال الكذبة من الهزل فانها تسرع الى ابطال الحق ومنها ان يقصد بالكذب التشنى من عدوه فيسمه بقبائج يخترعها عليه ويصفه بفضائح ينسبها اليه ويرئ ان معرة الكذب غنم و ان ارسالها فى العدوسهم و مم وهذا اسو أحالا من النوعيز الاولين لانه قد جمع بين الكذب المعر والشر المضر ولذلك و ردالشرع بردشها دا العدو على عدوه و منها ان تكون دواعى الكذب قد تر ادفت عليه حتى الفها فصار الكذب المعر و الفراد فت عليه حتى الفها فصار الكذب عسر عليه لان العادة المناز و قد قالت الحكامين استحلى رضاع الكذب عسر فطامه و قيل فى منثور الحكم لا يلزم الكذاب شيئا الاغلب عليه

واعلم ان الكذاب قبل خبرته امارات دالة عليه فنها انك اذا لقنته الحديث تلقنه و . يكن بين مالقنته و بين ماأورده فرق عنده . ومنها انك اذا شككته فيه تشكك حتى يكاد يرجع فيه ولو لاك ما تخالجه الشك فيه و ومنها انك اذار ددت عليه قوله حصر وارتبك ولم يكن عنده نصرة المحتجين و لا برهان الصادقين ولذلك قال على بن ابي طالب كرم الله و جهه الكذاب كالسراب . ومنها ما يظهر عليه من ريبة الكذابين و ينم عليه من ذلة المتوهمين لان هذه امو رلا يمكن الانسان دفعها عرف قفسه لما في الطبع من الاربال وقال بعض البلغاء الوجوه من المراد البرايا و وقال بعض الشعراء

نريك اعينهم مافى صدو رهم ان العيون يؤدى سرها النظر واذا تسم بالكذب نسبت اليه شوارد الكذب المجهولة وأضيفت الى اكاذب منه زيادات مفتعلة حتى يصير الكاذب مكذوبا عليه فيجتمع بين معرة الكذب منه ومضرة الكذب عليه . وقدقال الشاعر

حسب الكذوب من البلية بعض ما يحكى عليه فاذا سمعت بكذبة من غيره نسبت اليه

ثمانه انتحرى الصدق اتهم وانجانب الكذبكذب حتى لايعتقد لهحديث مصدق ولا كذب مستنكر • وقادقال الشاعر

اذاعرفالكذاب الكذب لم يكد يصدق في شيُّ وان كان صادةا

ومن آفة الكذاب نسيان كذبه وتلقاء ذاحفظ اذاكان حاذقا وقدوردتالسنة بارخاص الكذب في الحرب واصلاح ذات البين على وجه التورية والناويل دون التصريح به فان السنة لايجوز انترد باباحة الكذب لمافيهمن التنفير وانماذلك على طريق التورية والتعريض كاسئل رسول الله صلى الشعليه وسلم وقد تطرف برداء وانفردعن أصحابه فقالله رجل ممنأنت قالمن ماءفوري عن الاخبار بنسبه بامرمحتمل فظن السائل افه عنى القبيلة المنسوبة الىذلك وأعا اراد رسول الشصلى الشعليه وسلم افهمن الماء الذي يخلق منه الافسان فبلغ ماأحبمن اخفاء ففسهوصدق فيخبره وكالذي حكىعن أبى بكرالصديق رضي اللهعنه افهكان يسيرخلف رسول اللهصلي الله عليه وسلم حين هاجر معه فتلقاه العرب وهم يعرفون ابا بكرولا يعرفون رسول اللهصلي الله عليه وسلم فقال يأأبا بكرمن هذا فقال هاديهديني السبيل فظنوا انه يعنى هداية الطريق وهو أنماير يدهداية سبيل الخير فصدق في قوله وورىعن مراده . وقدروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان في المعاريض لمندوحة عنالكذب وقال عمربن الخطاب رضى اللهعنه ان في المعاريض مايكغي ان يعف الرجل عن الكذب وقال بعض أهل الناويل في قوله تعالى لا تؤ اخذني بمانسيت انه لم ينس و اكنه معاديض الكلام وقال ابن سيرين الكلام اوسع من اذيصرح فيه بالكذب واعلم ان من الصدق ما يقوم مقام الكذب في القبح و المعرة ويزيد عليه في الاذى والمضرةوهي الغيبة والنميمة والسعاية فاما الغيبة فانهاخيانة وهتك ستر يحدثان عنحسد وغدر قال الله تعالى ولايغتب بعضكم بعضاأ يحبأحدكمأن ياكل لحم أخيهمينا فكرهتموه يعنى افه كما لايحل لحمهمينا لاتحل غيبته حيا وروى ان امزأتين صامتا على عهدرسول اللهصلىاللهعليه وسلموجعلتا تغثابان الناس فاخبر بذلك النبى صلى الله عليه وسلم فقال صامناعما احل لهماوا فطرتا على ماحر معليهما وروت اسماء بنت يزيدقالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ذب عن لحم أخيه

بظهر الغيب كان حقاعلى الله عز وجل ان يحرم لحه على النار وقال عدى بن حاتم الغيبة دعى اللئام وكان الحسن البصرى رحمه الله تعالى يقول الغيبة فاكهة النساء وقال رجل لا بن سيرين رحمه الله افى اغتبتك فاجعلنى في حل فقال ما أحب ان احل لك ماحرم الله عليك وقال ابن السماك لا تعن الناس على عيبك بسوء غيبك وقال الشاعر

لاتلتمس من مساوى الناس ماستروا فيهتك الله ستراعن مساويكا واذكرمحاسن ما فيهم اذا ذكروا ولاتعب احـــدا منهم بمــا فيكا وربما عذرالمغناب نفسمه بانه يقول حقاويعلن فسقا ويستشهد بماروي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ثلاثة ليست غيبتهم بغيبة الامام الجائر وشارب الخرو المعلن بفسقه فيبعدمن الصواب ويجانب الادب لانه وانكان بالغيبة صادقا فقدهتك سترا كانبصونه اولى وجاهرمن اسرواخني وربمادعا المغتاب ذلك الىاظهارما كانيستره والمجاهرة بماكان يضمره فلم يفده ذلك الافساد أخلاقه من غيران يكون فيه صلاح لغيره وقدقيل لانوشروان مالذى لاخير فيه قال ماضرنى ولم ينفع غيرى أوضرغيري ولمينفعنى فلااعلم فيهخيرا وقيل فى منثور الحكم لاتبدمن العيوب ماستره علام الغيوب وقد روى العلاء بن عبدالر حن عن أبيه عن أبي هريرة قال ستَّل رسول الله صلى اللهعلبه وسلم عن الغيبة فقال هي ان تقول لاخيك مافيه فان كنت صادقافقد اغتبته وانكنت كأذبا فقدبهته وقال عبدالرحمن بن زيد في قوله تعالي (ياأيها الذين آمنوا لايسخرقوم مِنقومعسىان يكونواخيرامنهم) انهاستهزاءالمسلم بمنَاعلن بفسقه ودخلت امرأة على النبى صلى الله عليه وسلم مستفتية فلما خرجت قالت عائشة رضى الشعنهايارسولالله مااقصرها فقالمهلا أياك والغيبة فقالت يارسولالله انحاقلت مافيهاقال اجل ولولاذلك لكانبهتانا . وسئل بمض الادباء عن صفة اللئيم فقال اللئيم اذا غاب عاب واذاحضر اغتاب فاما الخبر فمحمول على الانكار لافعال هؤلاء ولايكون الانكادغيبةلانه نهىعن منكروفرق بين انكار المجاهروغيبة المساترواما النميمة فهى اذتجمع الىمذمة الغيبة رداءة وشرا وتضم الىلؤمها دناءة وغدرا ثم تؤل الىتقاطع المتواصلين وتباعــدالمتقاربينوتباغضالمتحاربين وروىشهربن حوشب عن اسماء بنت يزيد عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال الا اخبر كم بشر اركم قالوا

بلى يارسول الله قال من شراركم المشاءون بالنميمة المفسدون بين الاحبة الباغون العيوب وروى محمد بن عمر وعن أبي سلمة عن أبي هر يرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ملعون ذوالوجهين ملعون ذواللسانين ملعون كل شغار ملعون كل قنات ملعون كل منان الشغار المحرش بين الناس يلقى بينهم العداوة والقنات النام وقيل النام الذي يكون معالقوم يتحدثون فينم حديثهم والقنأت هوالذي يستمع عليهم وهملا يعلمون فينم حديثهم والمنان هوالذي يصنع الخير ويمن بهوقيل فيمنثو رالحكم النميمة سيف قأتل وقال بعض الادباءلم يمشماش شرمن واشفاماالسماية فهي شرالثلاثة لانها تجمع الى مــذمةالغيبة ولؤمالنميمة التغريربالنفوس والاموالوالقــدح في المنــازل والاحوال و روى بن قتيبة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الجنة لايدخلها ديوث ولا قلاع الديوثهو الذي يجمع بين الرجال والنساءسمي بذلك لانه يديث بينهم والقلاع هو الساعى الذي يقع فى الناس عند الامراءسمى بذلك لانه ياتى الرجل المتمكن عند الامير فلا يزال يقع فيه حتى يقلعه. وقال بعض الحكماءالساعي بين منزلتين قبيحتين اماان يكون صدق فقدخان الامانة واماان يكون قدكذب فخالف المروءة وقال بعض الحكماءالصدق يزين كل احدالاالسعاة فانالساعي أذموآ ثمما يكون اذاصدل وقال بعض البلغاء النميمة دناءة والسعاية رداءة وهارأس الغدر وأساس الشر فتجنب سبلهما واجتنب أهلهما ووقع الفضل بنسهل على قصة ساع سعى اليه نحن نرى قبول السعاية شرامنها لان السعاية دلالة والقبول اجازة فاتقو االساعي فانه انكان في سعايته صادقاكان فيصدقه آثمااذلم يحفظ الحرمة ويستر العورةوقال الاسكندر لرجل سعى اليه برجل اتحب ان نقبل منك ماتقول فيه على ان نقبل منه مايقول فيك قال لاقال فكفعن الشر يكفعنك الشر.وروى اذالله تعالى أوحى الى موسى على نبينا وعليه السلام (ان في بلدك ساعيا ولست اخبرك وهو في أرضك فقال يارب داني عليه حتى اخرجه فقال ياموسي اكره النميمة وأنم)

﴿ الفصل السادس فى الحسد والمنافسة ﴾ اعلم ان الحسد خلق ذميم مع اضر اره بالبدن و افساده للدين حتى لقد أمر الله بالاستعاذة من شر ه فقال تعالى (ومن شرحاسد اذاحسد) و ناهيك بحال ذلك شر اور وى عن النبى صلى الله عليه و سلم انه قال دب اليكم

داءالامم قبل كم البغضاه و الحسدهى الحالقة الدين لاحالقة الشعر و الذى نفس محد بيده لا تؤمنو احتى تحابو اللا انبئكم بام اذا فعلتموه تحاببتم افشو السلام بينكم فاخبرصلى الله عليه وسلم بحال الحسد و الناتجاب ينفيه و ان السلام يبعث على التحاب فصار السلام اذن نافياللحسد و قدجاء كتاب الله تعالى عايو افق اهذا القول وقال الله تعالى (ادفع بالتي هي احسن فاذا الذي بينك و بينه عداوة كانه ولي حميم) قال مجاهد معناه ادفع بالسلام اساءة المسيء وقال الشاعر

قديلبث الناس حيناليس بينهم ودفير رعبه التسليم واللطف وقال بعض السلف الحسد أول ذنب عصى الله به فى السماء يعنى حسدا بليس لا دم عليه السلام واول ذنب عصى الله به فى الارض يعنى حسد ابن آدم لاخيه حتى قتله وقال بعض الحكماء من رضى بقضاء الله تعالى لم يسخطه أحدو من قنع بعطائه لم يدخله حسد وقال بعض البلغا ء الناس حاسدو محسو دولكل نعمة حسو د وقال بعض الادباء مارأيت ظالما أنت به بمظلوم من الحسود نفس دائم وهم لازم وقاب هائم فاخذه بعض الشمراء فقال

ان الحسود الظلوم في كرب يخاله من يراه مظلوما ذا نفس على دائم نفس يظهر منها ما كان مكتوما

ولو لم يكن من ذم الحسد الا انه خلق دنى يتوجه نحو الاكفاء والاقاد بو يختص بالمخالط و المصاحب لكانت النزاهة عنه كرما والسلامة منه مغنا ه كيف وهو بالنفس مضروعلى الهم مصرحتى ديما افضى بصاحبه الى التلف من غير فكاية في عدو و لا اضراد بحصود . وقد قال معاوية رضى الله عنه اليس في خصال الشر اعدل من الحسد يقتل الحاسد قبل ان يصل الى المحسود و قال به ض الحكاء يكفيك من الحاسد انه يغتم فى وقت سرورك وقيل في منثور الحكم عقوبة الحاسد من نفسه وقال الاصمعى قلت لاحرابي ما اطول عمرك قال تركت الحسد فبقيت . وقال رجل لشر يح القاضى انى لاحسدك على ما أرى من صبرك على الخصوم و وقوفك على غامض الحكم فقال ما قلعك الله بذلك و لا ضرنى و قال عبد الله بن المعتزر حمه الله

اصبر على كيد الحسو د فان صبرك قاتسله

فالنار تأكل بعضها ان لم تجد ما تاكله وحقيقة الحسد شدة الاسى على الخيرات تكون للناس الافاضل وهو غير المنافسة ورجماغلط قوم فظنوا ان المنافسة في الخيرهي الحسد وليس الامرعلي ماظنوا لان المنافسة طلب التشبه بالافاضل من غيراد خال ضررعليهم والحسد مصروف الى الضر لان غايته ان يعدم الافاضل فضلهم من غيران يصير الفضل له فهذا الفرق بين المنافسة والحسد فالمنافسة اذن فضيلة لانها داعية الى اكتساب الفضائل والاقتداء باخيار الافاضل وقدروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال المؤمن يغبط والمنافق يحسد وقال الشاعر نافس على الخيرات أهل العلا فانما الدنيا احاديث حكل امرى في شانه كادح فوارث منهم وموروث

واعلم انداعى الحسد ثلاثة . أحدها بغض المحسود فياسى عليه بفضيلة تظهر أومنقبة تشكر فيثير حسدا قدخام بغضاوهذا النوع لا يكون عاماوان كان أضرها لانه ليس يبغض كل الناس . والثانى ان يظهر من المحسود فضل يعجز عنه فيكره تقدمه فيه و اختصاصه به فيثير ذلك حسد الولاه لكف عنه وهذا أو سطها لانه لا يحسد الاكفاء من د فاوا عملي يحسد من علاوقد يمتز جبهذا النوع ضرب من المنافسة ولكنها مع عجز فلذلك صارت حسدا والثالث أن يكون في الحاسد شح بالفضائل وبخل بالنعم وليست اليه فيمنع منها ولا بيده فيدفع عنها لانهام و اهب قدمنحها الله من شاء فيسخط على الله عزوجل في قضائه و يحسد على مامنح من عطائه و ان كانت فعم الله عزوجل عنده اكثر و منحه عليه أظهر و هذا النوع من الحسد أعمها و أخبثها اذ الله عزاومهانة كان كداوسقاما وقدة النوع من الحسود من الهم كساقى السمى صادف عجز اومهانة كان كداوسقاما وقدة ال عبد الحيد الحسود من الهم كساقى السمى عسد الناس له فان كثر فضله كثر حساده و ان قل قلوا لان ظهو رالفضل يثير الحسد وحدوث النعمة يضاعف الكد و لذلك قال النبى صلى الله عليه وسلم استعينوا على وحدوث النعمة يضاعف الكد و لذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم استعينوا على وحدوث النعمة يضاعف الكد و لذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم استعينوا على

قضاءالحوائج بسترهافان كلذى نعمة محسود وقال عمر بن الخطاب رضى الله عنه ما كانت نعمة الله على الله على الله على المنافعة على المنافعة على المنافعة الله على المنافعة المنافعة المنافعة المنافعة المنافعة المنافعة الله المنافعة الله المنافعة المنافعة

وقد قالالشاعر

ان يحسدونى فانى غير لائمهم قبلى من الناس أهل الفضل قد حسدوا فدام لى ولهم مابى ومابهم ومات اكثرنا غيظا بما يجد وربماكان الحسد منبها على فضل المحسود ونقص الحسود كماقال ابو تمام الطائى واذا أراد الله نشر فضيلة طويت اناح لهالسان حسود لولا اشتمال النارفيما جاورت ماكان يعرف طيب عرف العود لولا التخوف للعواقب لم يزل للحاسد النعمى على المحسود

فاما ما ستعمله من كاذ فالبا عليه الحسد وكان طبعه اليه مائلا لينتفي عنه ويكفاه ويسلم من ضرره وعدو انه فامورهي له حسم ان صادفها عزم فمنها اتباع الدين في اجتنابه والرجوع الى الله عز وجل في آدابه فيقهر ففسه على مذموم خلقها وينقلها عن لئيم طبعها وان كان فقل الطباع عسرا لكن بالرياضة والتدريج يسهل منها ما استصعب ويحبب منها ما أتعب وان تقدم قول القائل من ربه خلقه كيف يخلى خلقه غير أنه اذا عانا تهذيب فقسه تظاهر بالخلق دون الخلق ثم بالعادة يصير كالخلق وقال أبو تعام الطائى

فلم أجد الاخلاق الا تخلقا ولم أجد الافضال الا تفضلا رمنها العقل الذي يستقبح به من فتائج الحسد مالايرضيه ويستنكف من هجنه مساويه فيذلل نفسه أفقة ويقهرها حمية فتذعن لرشدها وتجيب الى اصلاحها وهذا أعايصح لذي النفس الابية والهمة العلية وان كان ذو الهمة يجل عن دفاءة الحسد وقد قال الشاع.

أبى له نفسان فقس زكية وففس اذاماخافت الظلم تشمس ومنها ان يستدفع ضرره ويتوقى أثره ويعلم أن مكافته فى نفسه ابلغ ومن الحسد ابعد فيستعمل الحزم فى دفع ماكده واكده ليكون اطيب نفسا واهناعيشا . وقد قيل العجب لغفلة الحساد عن سلامة الاجساد وقدقال الشاعر

بصير باعقاب الاموركائما يرىبصواب الرأى ماهو واقع ومنها مايرى من نفو رالناس عنه و بعدهمنه فيخافهم اماعلى نفسه من عداوة اوعلى عرضه من ملامة فيتالفهم بمعالجة نفسه ويراهمان صلحو الجدى نفعا وأخلص و دا

وقال ابن العميدرجمه الله تعالى

داوى جوى بجوى وليس بحازم من يستكف النار بالحلفاء (وقال المؤمل بن أميل)

لاتحسبونى غنيامن مودتكم انى اليكم وان أيسرت مفتقر ومنها أن يساعد القضاء ويستسلم للمقدور ولا يرى ان يغالب قضاء الله فيرجع مغلوبا ولا أن يعارضه فى أمره فيرد محرومامسلوبا . وقدقال اردشير بن با بك اذا لم يساعد نا القضاء ساعدناه وقال محمود الوراق

قدر الله كائن حينيقضى و روده قد مضى فيكعلمه وانتهى مايريده واخو الحزم حزمه ليس مما يزيده فاردمايكون ان لم يكن ماتريده

فان أظفرته السعادة باحدهد والاسباب وهدته المراشد الى استعمال الصواب سلم من مقامه و خلص من غرامه و استبدل بالنقص فضلا و اعتاض من الذم حمدا فان من استنزل قسه عن مذمة و صرفها عن لا محة فهو اظهر حزما و أقوى عزما ممن كفته النفس جهادها و اعطته قيادها و لذلك قال على بن أبى طالب رضى الله عنه خيار كم كل مفتن تواب و ان صدته الشهوة عن مر اشده و اضله الحرمان عن مقاصده فا نقاد للطبع اللهم و غلب عليه الخلق الذميم حتى ظهر حسده و اشتد كمده فقد باعبار بع مذام و احداهن حسرات الحسد و سقام الجسد ثم لا يجد لحسرته افتهاء و لا يؤمل لسقامه شفاء و قال ابن المعتز الحسلا بذاء الجسد و الثانية انخفاض المتزلة و انحطاط المرتبة لا نحر اف الناس عنه و فورهمنه. وقد قيل في منثور الحكم الحسود لا يسود. والثالثة مقت الناس متى لا يجد فيهم محباو عداوتهم له حتى لا يرى فيهم وليا في صير بالعداوة مأثور المناس مزجو راولذلك قال النبي صلى الله عليه و سلم شرائناس من يبغض الناس ويبغضونه . و الرابعة استخاط الله تعالى في معارضته و اجتناء الاو زاد في خالفته اذ ليس يرى قضاء الله عدلا و لا لنعمه من الناس أهلا. و لذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم السياس المعتز الحسديا كل الحسنات كا تاكل النار الحطب و قال عبد الله بن المعتز الحاسد مغتاظ على الحسديا كل الحسنات كا تاكل النار الحطب و قال عبد الله بن المعتز الحاسد مغتاظ على الحسديا كل الحسنات كا تاكل النار الحطب و قال عبد الله بن المعتز الحاسد مغتاظ على الحسديا كل الحسنات كا تاكل النار العموم و المعتورة و المعتورة و المعتورة و القورة و المعتورة و النار المعتورة و المعتورة

من لاذنب له بخيل بما لا يملكه طالب ما لا يجده و اذا بلى الانسان بمن هذه حاله من حساد النعم و اعداء الفضل استعاذ بالله من شره و توقی مصارع كیده و تحرز من غوائل حسده و ابعد عن ملابسته و ادنائه لعضل دائه و اعواز دوائه فقد قیل حاسد النعمة لا يرضيه الا زوالها . و قال بعص من مربط بعه فلاتانس بقربه فان قلب الاعیان صعب المرام و قال عبد الحمید أسد تقاربه خیر من حسود تراقبه . و قال محمود الو راق

وقدروى عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال ثلاثة لا يسلم أحدمنهن الطيرة وسوء الظن والحسد فاذا تطيرت فلا ترجع و اذا ظننت ف لا تحقق و اذا حسدت فلا تبغ فصل المواضعة و الاصطلاح فضر بان أحدها ما تكون المواضعة فى فروعه و العقل موجب لاصوله و الثاني ما تكون المواضعة فى فروعه و التى نذكر ها اذا سبرت وهى ثمانية

(الفصل الاول فى السكلام والصمت) اعلم ان السكلام ترجمان يعبر عن مستودعات الضائر و بخبر بمكنو نات السرائر لا يمكن استرجاع بو ادره و لا يقدر على ردشو ارده فق على العاقل ان يحترز من زله بالامساك عنه أو بالا قلال منه . روى عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال رحم الله من قال خير افغتم أو سكت فسلم . وقال صلى الله عليه وسلم لمعاذيا معاذ أنت سالم ماسكت فاذا تنكلمت فعليك أو لك . وقال على بن أبى طالب كرم الله وجهه اللسان معيار اطائب الجهل و ارجحه العقل . وقال بمض الحكافي بن أبى طاصمت تمد حكيما جاهلا كنت او عالما . وقال بمض الا دباء سعد من لسانه صموت وكلامه قوت . وقال بعض العلماء من اعوز ما يتكلم به العاقل ان لا يتكلم الا لحاجته او لحجته ولا يفكر الا في عاقبنه او في آخرته وقال بعض البلغاء الزم الصمت فانه يكسبك صفو ولا يفكر الا في عاقبنه او في آخرته وقال بعض البلغاء الزم الصمت فانه يكسبك صفو الحجة ويؤ منك سوء المغبة و يلبسك ثوب الوقار و يكفيك مؤ و فة الاعتذار . وقال بعض الفصحاء اعقل لسافك الاعن حق توضحه او باطل تدحضه او حكمة تنشرها بعض الفصحاء اعقل لسافك الاعن حق توضحه او باطل تدحضه او حكمة تنشرها أو نعمة تذكرها . و قال الشاعر

رأيت العزفي ادب وعقل وفي الجهل المذلة والهوان وماحسن الرجال لهم بحسن اذا لم يسمد الحسن البيان كفي بالمراعيبا ان تراه له وجده وليس له لسان

واعلم ان السكالام شروطالايسلم المنكلم من الزلل الابها ولا يعرى من النقص الا بعدان يستوفيها وهي اربعة فالشرط الاول ان يكون الكلام لداع يدعو اليه اما في اجتلاب نفع أو دفع ضرر و الشرط الثاني ان ياتي به في موضعه و يتوخى به اصابة فرصته و الشرط الثالث أن يقتصر منه على قدر حاجته و الشرط الرابع ان يتخير الفظ الذي يتكلم به فهذه اربعة شروط متى أخل المتكلم بشرط منها فقدوهن ليا الفظ الذي يتكلم به فهذه اربعة شروط متى أخل المتكلم بشرط منها فقدوهو ليا الباقاف في المائكلام فلان ما لا داعي له هذيان و ما لاسبب له هجرو من سامح نفسه في الداعي الى الكلام اذاعن و لم يراع صحة دواعيه و اصابة معافيه كان قوله من ذو لا و رأيه معلو لا الكلام اذاعن و لم يراع صحة دواعيه و اصابة معافيه كان قوله من ذو لا و رأيه معلو لا كلان عن عائشة ان شاباكان يجالس الاحنف و يطيل الصمت فاعجب ذلك الاحنف فلت الحلقة يوما فقال له الاحنف تكلم يا ابن أخي فقال ياعم ادأيت لو ان رجلا سـقط من شرف هذا المسجد هل كان يضره شي فقال يا ابن اخي ليتناتركناك مستوراثم عثل الاحنف بقول الاعور الشني

وكائن ترى من صامت لك معجب زيادته او ققصه في التكلم السان الفتي نصف و قصف في من يبق الاصورة اللحم والدم وكالذي حكى عن ابي يوسف الفقيه ان رجلا كان يجلس اليه فيطيل الصمت فقال له ابو يوسف الاتسأل قال بلي متى يفطر الصائم قال اذاغر بت الشمس قال فان لم تغرب المنصف الليل قال فتبسم ابو يوسف رحمه الله و عمن الخطفي جدجر يو عجبت لازراء العي بنفسه وصمت الذي قد كان بالقول اعلما وفي الصمت ستر للعبي وانحا صحيفة لب المرء ان يتكلما وفي الصمت ستر للعبي وانحا صحيفة لب المرء ان يتكلما وما اطرفك به عني اني كنت يو ما في علمي بالبصرة و انامقبل على تدريس أصحابي اذ دخل على رجل مسن قد فاهز الثمانين اوجاوزها فقال لى قد قصد تك بمسألة اخترتك الخافقات اسال وعافاك الله و ظنفته يسال عن حادث نرل به فقال اخبر ني عن نجم ا بليس الحافقات اسال وعافاك الله و ظنفته يسال عن حادث نرل به فقال اخبر ني عن نجم ا بليس

ونجم آدم ماهو فان هذين لعظم شانه مالايسال عنه ما الاعلماء الدين فعجب وعجب من في مجلسي من سؤاله و بدراليه قوم منهم بالانكار والاستخفاف فكففتهم وقلت هذا لا يقنع مع ماظهر من حاله الا بجواب مشله فاقبلت عليه وقلت يا هذا أن بعد المنجمين يزعمون ان نجو مالناس لا تعرف الا بعمر فة مواليد هم فان ظفرت بمن يعرف ذلك فاساله فحين تأذا قبل على وقال جزاك الله خيرا ثم انصرف مسرورا فلما كان بعد ايام عادوقال ماوجدت الى وقتى هذا من يعرف مولد هذين فانظر هؤلاء كيف ابانوا بالكلام عن جهلهم واعربوا بالسؤال عن فقصهم اذالم يكن لهم داع اليه ولاروية فياتكاموا به ولوصدر عن روية و دعااليه داع لساموا من شينه و برئوا من عيبه ولذلك قال فياتكاموا به ولوصدر عن روية و دعااليه داع لساموا من شينه و برئوا من عيبه ولذلك قال فياتكام وان كان عليه أمسك وقلب الجاهل من و راء لسانه يتكام بكل ماعرض له وقال عمر بن عبد العزيز من لم يعد كلامه من همله كثرت خطاياه . وقال بعض الحكاء عقل المرء مخبوء تحت لسانه وقال بعض البلغاء احبس لسانك قبل ان يطيل حبسك أو يتلف وقال الو تمام الطائي

ومماكانت الحكاء قالت لسان المرء من تبع النؤاد

وكان بعض الحكاء يحسم الرخصة فى الكلام ويقول اذا جالست الجهال فانصت لهم واذا جالست العلماء فانصت لهم فان فى انصاتك الجهال زيادة فى الحلم وفى انصاتك العلماء زيادة فى العلم و اما الشرط الثانى فهو أن ياتى بالكلام فى موضعه لان الكلام فى عير حينه لا يقع موقع الافتفاع به وما لا ينفع من الكلام فقد تقدم القول بافه هذيان وهجر فان قدم ما يقتصى التاخير كان عجلة و خرقا و ان اخر ما يقتضى التقديم كان تو انيا وعجز الان لكل مقام قو لا وفى كل زمان عملاو قد قال الشاعر

لاتضع الحديث على مواضعه وكلامها مر بعدهانزور واماالشرط الثالث وهو ان يقتصرمن على قدرحاجته فان الكلام ان لم ينحصر بالحاجة ولم يقدر بالكفاية لم يكن لحده غاية ولالقدره نهاية ومالم يكن من الكلام محصورا كان اماحصرا ان قصراو هذر اان كثروروى ان اعرابيا تكام عندرسول

الله صلى الله عليه وسلم وطول فقال النبى صلى الله عليه وسلم كرون لسانك من حجاب قال شفتاى واسنانى قال فان الله عزوجل يكره الانبعاق فى الكلام فنضرالله وجه امرى وجه امرى وجه الكلام فاقتصر على حاجته وحكى أن بعض الحكاء رأى رجلا كثر الكلام ويقل السكوت فقال ان الله تعالى الماخلق لك أذنين ولسانا واحد اليكون ما تسمعه ضعف ما تتكلم به وقال بعض الحكاء من كثر كلامه كثرت آثامه وقال ابن مسعود أنذر كم فضول المنطق وقال بعض البلغاء كلام المرء بيان فضله وترجمان عقله فاقصره على الجيل واقتصر منه على القليل واياك وما يسخط سلطانك ويوحش اخوانك فن أسخط سلطانه تعرض المنية ومن أوحش اخوانه تبرأ من الحرية وقال بعض الشعراء

وزن الكلام اذا نطقت فانما يبدى عيوب ذوى العيوب المنطق ولمخالفة قدر الحاجة من الكلام حالتان تقصيريون حصرا وتكثير يكون هذرا وكلاها شين وشين الهذر اشنع وربماكان في الغالب أخوف قال النبى صلى الله عليه وسلم وهل يكب الناس على مناخرهم في فارجهنم الاحصائد ألسنتهم وقال بعض الحكاء مقتل الرجل بين فكيه وقال بعض البلغاء الحصر خير من الهذر لان الحصر يضعف الحجة والهذر يتلف المهجة وقد قال الشاعر

رأيت اللسان على اهله اذا ساسه الجهل ليثامغيرا

وقال بعض الأدباء يارب ألسنة كالسيوف تقطع اعناق اصحابها و ماينقص من هيئات الرجال يزيد في بهائها والبابها وقد ذهب بعضهم الى ان الكلام اذا كثر عن قدر الحاجة وزاد على حدال كفاية وكان صوابا لا يشو به خطل و سليما لا يتعوده زلل فهو البيان والسحر الحلال و قال سليمان بن عبد الملك وقد ذم الكلام في مجلسه كلاان من تكلم فاحسن قدر على ان يسكت في حسن وليس من سكت فاحسن قدر على أن يتكلم في حسن ووصف بعضهم الكاتب فقال الكاتب من اذا أخذ شبراكفاه واذا وجد طومارا املاه وانشد بعضهم في خطباء اياد

يرمون بالخطبالطوالوتارة وحىالملاحظ خيفة الرقباء وقال الهيثم بنصالحلابنه يابنى اذا اقلات من الكلام اكثرت من الصواب فقال ياً أبت فان انااكثرت واكثرت يعنى كلاماوصو ابافقال بابني ماراً يت موعوظا احق بان يكون واعظامنك و انشدت لا بى الفتح البستى

تكلم وسددما استطعت فأنما كلامك حى والسكوت جماد فان لم تجد قو لاسديدا تقوله فصمتك عن غير السدادسداد

وقيل لاياس بن اوية مافيك عيب الاكثرة الكلام فقال افتسمعون صوابا أوخطا قالو الا بل صو اباقال فالزيادة من الخير خير . وقال أبو عثمان الجاحظ للكلام غاية ولنشاط السامعين نهاية ومافضل عن مقدار الاحتمال و دعاالي الاستثقال و الملال فذلك الفاضل هوالهذروصدق أبوعمان لانالاكثارمنه وانكان صوابا يمل السامع ويكل الخاطر وهوصادرعن اعجاب بهلولاه لاقصرعنه ومن اعجب بكلامه استرسل فيمه والمسترسل فىالكلام كثيرالزلل دائم العثار. وقال بعض الحكاءمن اعجب بقوله أصيب بعقله وليس لكثرة الهذر رجاءيقا بلخوفه ولانفع يوازى ضرره لانه يخاف من نفسه الزلل ومن سامعيه السامة والملل وليس في مقابلة هذين حاجة داعية ولانفع مرجو. وقدروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال أبغضكم الى المتفيهق المكثار والملح المهذاروسال رجل حكيافقال متى اتكأم قال اذا اشتهيت الصمت فقال متى اصمتَ قال اذا اشتهيت الـكَالام وقال جعفر بن يحيى اذا كان الايجاز كانياكان الاكتارعيا وانكان الاكثار واجباكان التقصير عجزا وقيل في منثور الحكم اذاتم العقل نقص الكلام وقال بعض الادباء من اطال صمته اجتلب من الهيبة ما ينفعه ومن الوحشة مالا يضره وقال بعض البلغاءعي تسلم منه خير من منطق تندم عليه فاقتصر من الكلام علىمايقيم حجتك ويبلغ حاجتك وايأك وفضوله فافه يزل القدم ويورث الندم وقال بعض الفصحاء فم العاقل ملجم اذاهم بالكلام احجم وفم الجاهل مطلق كلما شاء اطلق. وقال بعض الشعراء

انالكلام يغر النوم جاوته حتى يلج به عى واكثار واماالشرط الرابع وهو اختيار اللفط الذى يتكام به فلاً ن اللسان عنوان الانسان يترجم عن مجهوله ويبرهن عن محصوله فيلزم ان يكون بتهذيب الفاظه حريا و بتقويم لسانه ملياروى عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال لعمه العباس يعجبنى جمالك قال

وما جمال الرجل يارسول الله قال السافه وقال خالد بن صفو ان ما الانسان لو لا اللسان. هل كان الابهيمة مهملة أوصورة ممثلة . وقالي بعض الحكماء اللسان وزير الانسان وقال بعض الادباء كلام المريدو افداد به وقال بعض البلغاء يستدل على عقل الرجل . بقوله وعلى أصله بفعله وقال بعض الشعراء

وانلسان المرء مالمتكن له حصاة على عوراته لدليل

وليس يصح اختيارالكلام الالمن اخذ نفسه بالبلاغة وكلفه الزوم الفصاحة حتى . يصير متدر بابها معتادا لها فلاياتي بكلام مستكره اللفظ و لا مختل المعنى لان البلاغة ليست على معان مفردة و لا لا لفاظها غاية و اعالبلاغة ان تكون بالمعانى الصحيحة مستودعة فى الفاظ فصيحة فتكون فصاحة الالفاظ مع صحة المعانى هى البلاغة وقد قيل لليونانى ما البلاغة قال اختيار الكلام و تصحيح الاقسام و قيل ذلك للرومى فقال حسن الاختصار عند البديهة والغزارة يوم الاطالة و قيل للهندى فقال معرفة الصل من الوصل وقيل للعربى فقال ماحسن ايجازه وقل مجازه وقيل للبدوى فقال مادون السيحروفوق الشعريفت الخردل و يحط الجندل وقيل للحضرى فقال ما كثر اعجازه و تناسبت صدوره و اعجازه . وقال ابن المقفع البلاغة قلة الحصر و الجراءة على البشر . وسأل الحجاج بن القرية عن الا يجازة الله ان تقول ف لا تبطى و وال الشاعر فلا تخطى و وال الشاعر

خيرالكلام قليل على كثيردليل والعى معنى قصير يحويه لفظ طويل وفي الكلام فضول وفيه قالوقيل

وأماصحة المعانى فتكون من ثلاثة اوجه احدها أيضاح تفسيرها حتى لا تكون مشكلة ولا مجملة والثانى استيفاء تقسيمها حتى لا يدخل فيها ما ليس منها ولا يخرج منها ماهو فيها والثالث صحة مقا بلاتها والمقابلة تكون من وجهين احدهما مقابلة المعنى بمايوافقه وحقيقة هذه المقاربة لان المعانى تصير متشاكلة والثانى مقابلته بمايضا ده وهو حقيقة المقابلة وليس لا مقابلة الا احده فين الوجهين الموافقة فى الائتلاف و المضادة أ

مع الاختلاف فاما فصاحة الالفاظ فتكون بثلاثة أوجه احدها مجانبة الغريب الوحشى حتى لا يمجه سمع ولا ينفر منه طبع. والثاني تنكب اللفظ المستبذل والعدول عن الكلام المسترذل حتى لايستسقطه خاصى و لاينبوعن فهمه عامى كاقال الجاحظ فى كتاب البيان اماانافلم ارقو ماامثل طريقة فى البلاغة من الكتاب وذلك انهم قد التمسوامن الالفاظمالم يكن متوعر اوحشياو لاساقطاعاميا. والثالث ان يكون بين الالفاظومعانيهامناسبةومطابقة. اماالمطابقةفهي ان تكوزالالفاظ كالقوالب لمعانيها فلاتزيدعليها ولاتنقص عنها. وقال بشربن المعتمر في وصيته في البلاغة اذالم تجد اللفظة واقعمة موقعها ولاصائرة الىمستقرها ولاحالة في مركزها بل وجدتها قلقة فى مكانها نافرة عن موضعها فلاتكرهها على القرار في غير موضعها فانك ان لم تتعاط قريض الشعرالموزون ولم تتكلف اختيار الكلام المنثور لم يعبك بترك ذلك أحدواذا أنت تكلفتهما ولم تكن حاذقافيهماعا كمن أنت اقل عيبامنه وأزرى عليك من أنت فوقه . واما المناسبة فهى اذيكون المعنى يليق ببعض الالفاظ امالعرف مستعمل أولاتفاق مستحسن حتى اذاذكرت تلك المعانى بغيرتلك الالفاظ كانت نافرةعنهاوان كانت افصح واوضح لاعتيادماسو اهاوقال بعضالبلغاء لايكون البليغ بليغاحتي يكون معنى كلامه اسبق الى فهمك من لفظه الى سمعك وأمامعا طعاة الاعراب وتجنب اللحن فانعا هو من صفات الصواب والبلاغة اعلى منه رتبة وأشرف منزلة وليس لمن لحن في كلامه مدخل في الادباء فضلاعن ان يكون في عداد البلغاء

واعلمان للكلام آدابا اناغفلها المتكلم أذهب رونق كلامه وطمس بهجة بيانه ولها الناس عن عاسن فضله بمساوى ادبه فعدلواعن مناقبه بذكر مثالبه فمن آدابه ان لا يتجاوز في مدح ولا يسرف في ذم وان كانت النزاهة عن الذم كرما والتجاوز في المدح ملقا يصدر عن مهانة والسرف في الذم انتقام يصدر عن شروكلاهما شين وان سلم من الكذب. يروى انه لما قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم وفد تميم سال رسول الله صلى الله عليه وسلم عمرو بن الاهتم عن قيس بن عاصم فد حه فقال قيس والله يارسول الله لقد علم أنى خير مماوصف ولكن حسدتى فذمه عمر وقال والله والسول الله لقد علم أنى خير مماوصف ولكن حسدتى فذمه عمر وقال والله يارسول الله لقد صدقت في الاولى وماكذبت في الاخرى لانى رضيت في الاولى فقلت

احسن ماعامت وسخطت فى الاخرى فقلت أقبح ماعامت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من البيان لسحر اعلى ان السلامة من الكذب فى المدح و الذم متعذرة لاسما اذامدح تقربا و ذم تحنقا . وحكى عن الاحنف بن قيس انه قال سهرت ليلتى افكر فى كلة ارضى بها سلطانى و لا اسخط بها ربى فما وجدتها و قال عبدالله بن مسعود ان الرجل ليدخل على السلطان و معه دينه فيخرج و مامعه دينه قيل وكيف ذلك قال يرضيه بما يسخط الله عز و جل و سمع ابن الرومى د جلايصف د جلاو يبالغ فى مدحه فانشا يقول

اذا ماوصفت امرأ لامرىء فلا تغل فىوصفه واقصد فانكان تغل تغل الظنو فيهالى الامد الابعد فيضال من حيث عظمته لفضل المغيب على المشهد

ومن آدابه ان لا تبعثه الرغبة والرهبة على الاسترسال في وعداً و وعيد يعجز عنهما و لا يقدر على الوفاء بهما فان من اطلق بهما لسانه وأرسل فيهما عنانه ولم يستثقل من القول ما يستثقله من العمل صاروعده فكثا و وعيده عجزا. وحكى ان سليان بن داو دعليهما السلام مر بعصفوريد ورحول عصفورة فقال لا صحابه هل تدرون ما يقول لها قالوا لا يأني الله قال انه يخطبها لنفسه و يقول لها زوجيني نفسك اسكنك أي غرف دمشق شئت وقال سليان كذب العصفور فان غرف دمشق مبنية بالصخور لا يقدران يسكنها هناك ولكن كل خاطب كاذب ومن آدابه انه ان قال قو لاحققه بفعله و اذا تكلم بكلام صدقه بعملة فان ارسال القول اختيار والعمل به اضطرار و لان يفعل ما لم يقل أجل من ان يقول ما لم يفعل وقال بعض الحكاء احسن الكلام ما لا يحتاج فيه الى الكلام أى يكتنى بالفعل من القول وقال محمود الوراق

القول ماصدقه الفعل والفعلماوكده العقل لايثبت القول اذا لم يكن يقله من تحته الاصل

ومن آدابه أن يراعي مخارج كلامه بحسب مقاصده واغراضه فان كان برغييا قرفه باللين واللطف وان كان ترهيبا خلطه بالخشونة والعنف فان لين اللفظ فى الترهيب وخشونته فى الترغيب خروج عن موضعهما و تعطيل للمقصود بهما فيصير الكلام. لغو اوالغرض المقصود لهو او قدقال أبو الاسود الدؤلى لا بنه يا بنى ان كنت فى قوم فلا تتكلم بكلام من هوفوقك فيمقنوك ولا بكلام من هودونك فيزدروك ومن آدابه ان لا يرفع بكلامه صو تامستكرها و لا ينزعج له انزعاجا مستهجنا وليكف عن حركة تكون طيشا وعن حركة تكون طيسا وعيانان فقص الطيش أكثر من فضل البلاغة وقد حكى ان الحجاج قال لاعرابي أخطيب اناقال نعم لو لا انك تكثر الردو تشير باليد وتقول أما بعد ومن آدابه ان يتجافي هجر القول ومستقبح الكلام وليعدل الى الكناية عما يستقبح صريحه ويستهجن فصيحه ليبلغ الغرض ولسانه نزه وأدبه مصون وقد قال محمد بن على في قوله تعالى (واذامر واباللغومر واكراما) قال كانوا اذا ذكروا الفروج كنواعنها وكانه يصون لسانه عن ذلك فهكذا يصون عنه سمعه فلا واذاوجد عن الفحص معرضا كف قائله وكان اعراضه أحدالنكرين كان سماعه احد يسمع خنا ولا يصغى الى فحش فان سماع الفحش داع الى اظهاره و ذريمة الى انكاره واذا وجد عن الفحش معرضا كف قائله وكان اعراضه أحدالنكرين كان سماعه احد الباعثين وأنشدني أبو الحسن بن الحارث الهاشمي

تحرمن الطرق اوساطها وعدعن الموضع المشتبه وسمعك صنعن قبح الكلام كصون اللسان عن النطق به فانك عند استماع القبيح شريك لقائله فانتب

وبما يجرى مجرى فحش القول وهجره في وجوب اجتنابه ولزوم تنكبه ماكان شنيع البديهة مستنكر الظاهروان كان عقب التأمل سليما وبعد الكشف و الروية مستقيما كالذى دواه الازدى عن الصولى لبه ض المتكلفين من الشعراء

انیشیخکبیر کافر بالله سیری آنت ربیوالهی رازقالطفلالصغیر

ير يدبقوله كافرأى لابس لان الحفر التغطية ولذلك سمى الحافر بالله كافر الانه قدغطى نعمة الله بمعصيته وقوله بالله سيرى يقسم عليها أن تسير وقوله أنت ربى يعنى ربى ولدك من التربية والهي دازق الطفل الصغير كانه دازق الولد الحبير فافظر الاهذا التكلف الشنيع والتعمق البشيع ما اعتاض من حيث البديهة اذا سلم بعد الفكر والروية الالؤما ان حسن فيه الظن أوذما ان قوى فيه الارتياب وقلما يكون ذلك الامن خليع بطرأ ومن تاب اشرفاما الحديث المروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا تصلوا على بطرأ ومن تاب اشرفاما الحديث المروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا تصلوا على

النبي فارجمن هذاالنوع من التلبيس وفي تاويله وجهان .أحدهاانه ارادالنهي عن الصلاة في المسكان المرتفع المحدود بماخوذ من النبوة. والثاني انه أراد الطريق ومنه سمى رسل الله انبياء لانهم الطرق اليه وانماز ال عنه التلبيس اذقاله رسول الله صلى الله عليه وسلم وانكان من قول غيره تلبيسا شنيعا لان موضوع خطابه وشو اهدأ حو اله يصرفان كلامه عن التجوز والاسيرسال في أمر اونهي الى ما لا يجوز أن يرد به شرع وينهي عنه نبي وليس يمتنع ذلك في غيره ولذلك افترق وجوده منه ومن غيره ومن آدابه ان يجتنب أمثال العامة الغوغاء ويتخصص بامثال العاماء الا دباء فان لكل صنف من الناس امثالا تشاكلهم فلا تجدلسا قط الامثلاسا قطاو تشبيها مستقبحا وللسقاط امثال فنها تمثيلهم للشيء المريب كاقال الصنوبري

اذا ماكنت دّابول صحيح الافاضرب بهوجه الطبيب

ولذلك علتان احداهاان الامثال منهو اجس الهمم وخطرات النفوس ولم يكن لذى الهمة الساقطة الامثسل مرذول وتشبيه معاول والثانية ان الامثال مستخرجة من احوال المتمثلين بها فبحسب ماهم عليه تكون امثالهم فلهاتين العلتين وقع الفرق بين امثالالخاصة وامثالالعامةوربماألفالمتخصص مثلاعاميا اوتشبها ركيكا لكثرةما يطرق سمعهمن مخالطة الاراذل فيسترسل فيضربه مشلا فيصيربه مثلا كالذى حكى عن الاصمعى ان الرشيد ساله يوماعن انساب بعض العرب فقال على الخبير سقطت ياأمير المؤمنين فقال له الفضل بن الربيع أسقط الله جنبيك اتخاطب امير المؤمنين بمثل هذا الخطاب فكان الفضل بن الربيع مع قلة علم الخطاب فكان الفضل بن الكلام فيمحاورة الخلفاءمن الاصمعي الذي هوواحدعصره وقريع دهره وللامثال من الكلام موقع في الاسماع و تاثير في القلوب لا يكاد الكلام المرسل يبلغ مبلغها ولا يؤثر تاثيرها لات المعانى بها لائحةوالشواهدبهاواضحةوالنفوس بها وامقة والقلوب بها واثقة والعقول لهاموافقةفلذلك ضرباللهالامثال فىكتابه العزيز وجعها من دلائل رسله وأوضح بهاالحجة على خلقه لانها في العقو لمعقولة و في القلوب مقبولة ولها أربمة شروط احدها صحةالتشبيه والثانى ان يكون العلم بها سابقا والكل عليهامو افقاوالثالث ان يسرع وصولها للفهم ويعجل تصورها في الوهم من

غيرارتياء فى استخراجها ولاكدفى استنباطها والرابع ان تناسب حال السامع لتكون أبلغ تاثيرا واحسن موقعا فاذا اجتمعت فى الامثال المضروبة هذه الشروط الاربعة كانت زينة للكلام وجلاء للمعانى وتدبر اللافهام

﴿ الفصل الثاني في الصبر و الجزع ﴾ اعلم ان من حسن التوفيق و امار ات السمادة الصبر على الملمات والرفق عندالنَّو ازلو به نزل الكتاب وجاءت السنة قال الله تعالى (ياأيها الذين آمنو ااصبرواوصابرواورابطواواتقواالله لعلكم تفلحون)يعنى اصبرواعلى ماافترض الله عليكم وصابر واعدوكم ورابطو فيه تاويلان احدهماعلى الجهاد والثانى على انتظار الصلوات وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الاادلكم على ما يحبط الله به الخطاياويرفع به الدرجات قالوا بلي يارسول الله قال اسباغ. الوضوءعند المكاده وكثرة الخطاالى المساجدو انتظار الصلاة بعدالصلاة فذلكم الرباط فنزل الكنتاب بتاكيدالصبرفياأم بهوندب اليه وجعلهمن عزائم النقوى يما افترضه وحث عليه وروى عن النبّى صلى الله عليه وسلم انه قال الصبر ستر من المكروب وعون على الخطوب وقال على بنأى طالب كرم الله وجهمه الصبر مطية لاتكبو والقناعة سيف لاينبو وقال عبدالجيدلم اسمع أعجب من قول عمر بن الخطاب رضى الله عنه لوان الصبر والشكر بعير ان ما باليت ايهما ركبت وقد قال عبدالله بن عباس رضى الله عنهما افضل العدة الصبر على الشدة وقال بعض البلغاء من خير خلالك الصبر على اختلالك وقيل فى منثور الحكم من أحب البقاء فليعد للمصائب قلباصبور اوقال بعض الحكاء لصبر علىمواقع الكره تدرك الحظوظ وقال بعض الشعراء وهوعبيدبن الابرص، صبر النفس عندكل ملم انفى الصبر حيلة المحتال

لاتضيقن فى الامور فقدتكــشفغماؤها بغيراحتيال رب ماتجزع النفوس من الامـــ رله فرجة كحل العقال

وقال ابن المقفع فى كتاب اليتيمة الصبر صبران فاللئام أصبر اجساما والكرام اصبر نفو ساوليس الصبر الممدوح صاحبه ان يكون الرجل قوى الجسد على الكدو العمل لان هذا من صفات الحميرولكن ان يكون للنفس غلو باوللامو رمتحملا و لجأشه عند الحفاظ مرتبطا

واعلمأن الصبرعلى ستة أقسام وهوفى كل قسم منها محمود . فاول اقسامه وأولاها الصبرعلى امتثال مأمر الله تعالى به والانتهاء عمانهى الله عنه لانه به تخلص الطاعة وتخلوص الطاعة يصح الدين و تؤدى الفروض و يستحق الثواب كاقال في محكم الكتاب (اعما يوفى الصابر ون أجرهم بغير حساب) ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم الصبر من الايمان بمنزلة الرأس من الجسد وليس لمن قل صبره على طاعة حظ من برولا نصيب من صلاح ومن لم ير لنفسه صبر ايكسبها توابا و يدفع عنها عقابا كان معسوء الاختيار بعيد المن الرشاد حقيقا بالضلال وقد قال الحسن البصرى رحمه الله تعالى امن يطلب من الدفيا ما لا يلحقه الرجو ان تلحق من الا خرة ما لا تطلبه . وقال أبو العتاهية رحمه الله تعالى

أراك امرأترجو من الله عفوه وأنت على ما لا يحب مقيم تلال على التقوى وأنت مقصر فيامن يداوى الناس وهوسقيم وهذا النوعمن الصبرانما يكون لفرط الجزع وشدة الخوف فانمن خاف الله عز وجل صبر على طاعته ومن جزع من عقابه وقف عنداوامره. والقسم الثانى الصبر على ما تقتضيه أو قاته من رزية قد اجهده الحزن عليما أو حادثة قد كده الهم بهافان

الصبرعليها يعقبه الراحة منها و يكسبه المثو بة عنها فان صبرطائعا و الااحتمل هالازما وصبر كارها آثما. وروى عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال يقول الله تعالى (من لم يرض بقضائي و يصبر على بلائي فليختر رباسواى) وقال على بن أبي طالب كرم

الله وجهه للاشعث بن قيس انك ان صبرت جرى عليك القلم و انت مأجور و ان جزعت جرى عليك القلم و أنت مأزور . وقدذ كرذلك أبو تمام في شعر ه فقال

وقال على فى التعازى لاشعث وخاف عليه بعض تلك المأثم أتصبر للباوى عزاءوخشية فتؤجر أو تساو ساو البهائم

وقال شبیب بن شیبة للمهدی از أحق ما تصبر علیه مالم تجد الی دفعه سبیلا و انشد و لئن تصبك مصیبة فاصبر لها عظمت مصیبة مبتلی لا یصبر

وقال آخر

تصبرت مغلوبا وانى لموجع كماصبر الظمآن فى البلد القفر

وليساصطبارى عنك صبراستطاعة ولكنه صبر أمر من الصبر والقسم الثالث الصبر على مافات ادراكه من رغبة مرجوة واعوز فيله من مسرة مألوفة فان الصبر عنها يعقب السلومنها والاسف بعدالياً سخرق. وروى عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال من أعطى فشكر ومنع فصبر وظلم فغفر وظلم فاستغفر فالئك لهم الامن وهم مسدون. وقال بعض الحكاء اجعل ماطلبته من الدنيا فلم تناهم مالا يخطر ببالك فلم تقله. وقال بعض الشعراء

اذاملك القضاء عليك أمرا فليس يحله غير القضاء فالله فالك والمقام بدار ذل ودارالعز واسعة الفضاء وقال بعض الحكاء انكنت تجزع على مافات من يدك فاجز على مالا يصل اليك فاخذه بعض الشعراء فقال

لاتطل الحزن على فائت فقاما يجدى عليك الحزن سي سيان محزون على فائت ومضمر حزفا لما لم يكن والقسم الرابع الصبر فيما يخشى حدوثه من رهبة يخافها او يحذر حلوله من فكبة يخشاها فلا يتعجل هم مالم يات فان اكثر الهموم كاذبة وان الاغلب من الخوف مدفوع. وقد دوى عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال بالصبر يتوقع الفرج ومن يدمن قرع باب لمج . وقال الحسن البصرى رحمه الله لا تحملن على يومك هم عدك فحسب كل يوم همه . وانشد الجاحظ لحادثة بن زيد

اذا الهم امسي وهو داء فأمضه ولست بممضيه وأنت تعادله ولا تنزلن أمر الشديدة بامرىء اذا هم امرا عوقت عواذله وقل الفؤاد ان تجد بك ثروة من الروع فافرح اكثر الهمباطله والقسم الخامس الصبر فيمايتوقعه من دغبة يرجوها وينتظرمن نهمة ياملها فانه اندهشه التوقع لهاواذهله التطلع اليها انسدت عليه سبل المطالب واستفزه تسوأيل المطامع فكان ابعد لرجائه واعظم لبلائه واذا كان مع الرغبة وقور اوعند الطاب صبورا انجلت عنه عماية الدهش وانجابت عنه حيرة الوله فأ بصرر شده وعرف

قصده و قدر وى عن النبى صلى الله عليه وسلم افه قال الصبر ضياء يعنى و الله أعلم انه يكشف ظلم الحيرة و يوضح حقائق الامور · وقال اكتم بن صيفي من صبر ظفر . وقال ابن المقفع كان مكتو با فى قصر اردشير الصبر مفتاح الدرك . وقال بعض الحكماء بحسن الناً في تسهل المطالب . وقال بعض البلغاء من صبر نال المنى ومن شكر حصن النعمى . وقال محمد بن بشير

ان الامور اذا ســدت مطالها فالصبر يفتق منها كلرما ارتتجا لانياسن وان طالت مطالسة اذا استعنت بصبران ترى فرحا اخلقىذى الصبر ان يحظى بحاجته ومدمن القرع للابواب ان يلجا والقسم السادس الصبرعلى مانزل من مكروه أوحل من امر مخوف فبالصبر في هذا تنفتح وجوهالاراء وتستدفع مكايدالاعداءفان منقلصبره عزب رأيه واشتد جزعه فصار صر يع همومه وفريسة غمومه . وقدقال الله تعالى (واصبر على ماأصابك انذلكمن عزم الامور)وروى عن ابن عباس رضى الله عنهماعن النبي صلى الله عليه وسلمانه قال ان استطعت ان تعمل لله بالرضاف اليقين فافعل و ان لم تستطع فاصبر فان في الصبرعلى ماتكره خيراكثيراواعلم انالنصرمع الصبر والفرج مع الكرب واليسر مع العسر .وقال على بن ابي طالب رضي الله عنه الصبر مستاصل الحدثان والجزع من أعوان الزمان . وقال بعض الحكماء بمفتاح عزيمةالصبرتعالجمغاليق الامور . وقال بعض البلغاء عند انسدادالفرج تبدو مطالعالفرج. وروى ابن عباس رضي الله عنهماأنسليمان بن داود عليهماالسلام لمااستكد شياطينه فى البناء شكو اذلك الى أبليس لعنه الله فقال ألستم تذهبون فرغاو ترجعون مشاغيل قالوا بلي قال فغي ذلك راحة فسلغ ذلك سلمان على نبينا وعليه السلام فشغلهم ذا هبين وراجعين فشكو اذلك الى ابليس لعنه الله فقال ألسم تستريحون بالليل قالوا بلى قال فني هذار إحة لكم نصف دهركم فبلغ ذلك سليما زعليه السلام فشغلهم بالليل والنهار فشكو اذلك الى ابليس لعنه الله فقال الانجاءكم الفرج فمالبثواأن أصيب سليمان عليه السلامميت على عصاه فاذاكان هذافي نبى من أنبياء الله يعمل بامره ويقف على حده فكيف بماجرت به الاقدار من يدعادية وسأقه القضاءمن حوادث نازلة هل تكون مع التناهي الامنقرضة وعند

للوغالفاية الامنحسرة . وأنشد بعض الادباء لعثمان بن عفان رضي الله عنه

تدوم على حي وان هي جلت ولاتكثرالشكوى اذا النعلذلت فصابرهاحتي مضت واضمحلت تلقيتها بالصبر حتى تجلت فلمارأت صبرى على الذل ذلت

خلمل لاوالله مامن ملمة فان نزلت يوما فلا تخضعن لها فكممن كريم قـــدبــلى بنوائب وكمغمرة هاجت بامواج غمرة وكانت على الايام نفسىعزيزة فقلت لها يانفس موتى كريمة فقد كانت الدنيا لناثم ولت

ولتسهيل المصائب وتخفيف الشدائدأ سباب اذا قارنت حزما وصادفت عزماهان وقعها وقل تاثيرها وضررها . فمنهااستشعارها النفس بما تعلمهمن نزولاالفناء وتقضى المساروان لها آجالامنصرمة ومددامنقضية اذليس للدنياحال تدومولا لمخلوق فيها بقاءوروى ابن مسعود رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال مامثلي ومتل الدنياالا كمثل واكب مال الى ظل شجرة فغي يوم صائف ثم راح وتركها وسئل على بن ابى طالب رضى الله عنه عن الدنيافقال تغرو تضرو تمر. وسال بعض خلفاء بني العباس جليساله عن الدنيافقال اذا أقبلت أدبرت . وقال عمر وبن عبيد الدنيا امدوالا خرة ابد . وقال انوشروان ان أحببت ان لا تفتى فلا تقتن ما به تهتم فاخذه بعض الشعراء فقال

> ألم تران الدهر منسوء فعمله فمن شرهان لابرى من يسوؤه وأنشد بعض الحكاء

ووصية تنغي الهموم الركدا فى لبث مافى طبعه ان ينفدا للسكر فانكسرت فلاتكمكدا

يكدرماأعطى ويسلبماأسدى

فلا يتخذ شيا يخاف له فقدا

لحكسمنا بقراط خير قضية قال الهموم تكون من طبع الورى فاذااقتنيتمن الزجاجة قابلا وأنشدني بعضاهل العلم لسعيدبن مسلم أعاالدنما همات شدة بعدرخاء

وعوارمسترده ورخاء بعدشده

ولماقتل بزرجمهر وجدفى جيب قميصه رقعة فيها مكتوب اذا لَمُ يُكُنَّى عَ المكدوان لميكن للامردوام ففيم السرورواذالم يردالله دوام ملك ففيم الحيلة وقال ابن الرومى رأيت حياة المرءرهنا بموته وصحته رهناكذلك بالسقم اذاطابلى عيش تنغص طيبه بصدق بقيتي أنسيذهب كالحلم ومنكان في عيش يراعى زواله فذلك في بؤس وكان في نعم

ومنهاان يتصورانجلاءالشدائدوانكشاف الهموم وانها تنقدر باوقات لاتنصرم قبلهاو لاتستديم بعدها فلاتقصر بجزع ولاتطول بصبروانكان كل يوم يمر بهايذهب منها بشطرو ياخذمنها بنصيب حتى تنجلي وهوعنهاغافل . وحكى ان الرشيد حبس رجلا ثم سأل عنه بعدز مان فقال للم وكل به قل له كل يوم يمضى من نعيمك يمضى من بؤسى مثله والامرقر يبوالحكم لله تعالى فاخذهذا المعنى بعض الشعراء فقال

لوان ماأنتموفيه يدوم لكم ظننت ماانا فيــه داعًما ابدا

لكننى عالم أنى وانكم سنستجدخلاف الحالتين غدا وانشد لبعضالشعراء

عواقب مكروه الامورخيار وأيام ضر لاتدوم قصار وليس بباق بؤسها ونعيمها اذا كر ليل ثم كر نهار وانشدعمر بنالخطاب رضى اللهعنه حين حضرته الوفاة

الم تران ربك ليس تحصى اياديه الحديثة والقديمه تسلعن الهموم فليس شيء يقيم ولاهمومك بالمقيمه لعل الله ينظر بعد هذا اليك بنظرة منه رحيمه

ومنها اذيعلمان فيماوق من الرزاياوكغيمن الحوادث ماهو اعظم من رزيته واشد منحادثته ليعلمانه بمنوح بحسن الدفاع ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم ان لله تعالى فىأثناء كل محنة منحة .وقيل للشــعـي في نائبة كيف اصبحت قال بين نعمتين خــير منشور وشرمستور وقال بعضالشعراء

لاتكرهالمكروهعندحلوله ان العواقب لم تزل متباينه كم نعمة لاتستقل بشكرها لله في طي المكاده كامنه ومنها النيناسي بذوى الغيرو يتسلى باولى العبرو يعلم انهم الاكثرون عددا والاسرعون مددا فيستجدمن سلوة الاسى وحسن العزاما يخفف شجوه ويقل هلعه وقال عمر بن الخطاب رضى الله عنه الصقو ابذوى الغير تتسع قلو بكم وعلى مثل ذلك كافت مر أنى الشعراء قال الدحترى

فلا عجب للاسدان ظفرب بها كلاب الاعادى من فصيح واعجم فحربة وحشى سقت همزة الردى وموت على من حسام ابن ملجم ﴿وقال أبو نواس﴾

المرء بين مصائب لاتنقضى حتى يوادى جسمه فى دمسه فر ملى المردى فى أهله ومعجل يلتى الردى فى نفسه

ومنها ان يعلم ان النعم زائر اة و انها لا محالة زائلة و ان السرور بها اذا اقبلت مشوب بالحدر من فراقها اذا دبرت و انها لا تفرح باقبا لها فرحا حتى تعقب بفر اقها ترحا فعلى قدر السرور يكون الحزن . وقد قيل في منثور الحسكم المفروح به هو المحزون عليه وقيل من بلغ غاية ما يحب فليتوق غاية ما يكره . وقال بعض الحسكماء من علم ان كل نائبة الى انقضاء حسن عزاؤه عند نزول البلاء وقيل للحسن البصرى رحمه الله كيف ترى الدنيا قال شغلني توقع بلائها عن الفرح برخائه افا خذه ابو المتاهية فقال

تزيده الايام ان أقبلت شدة خوف لتصاريفها كانها في حال اسعافها تسمعه وقعة تخويفها

ومنهاان يعلم انسروره مقرون بمساءة غيره وكذلك حزنه مقرون بسرور غيره اذا كانت الدنيا تنتقل من صاحب الى صاحب و تصل صاحبا بفراق صاحب فتكون سرور المن وصلته وحزن المن فارقته . وقدقال النبى صلى الله عليه وسلم ماقرعت عصا على عصا الافرح لها قوم وحزن آخرون وقال البحترى

متى ارت الدنيانباهة خامل فلا ترتقب الاخمول نبيه ﴿ وَقَالُ الْمُنْهِ ﴾

بذاقضت الایام مابین اهلها مصائب قوم عندقوم فوائد (وانشد بعض اهل الادب)

771

ألا إنما الدنيا غضارة ايكة اذااخضرمنها جانب بحضيان فلا تفرحن منها لشي تفيده سيذهب يوم مثل ماانت ذاهب وماهد فلا تفرحن منها لشي تفيده وماالعيش واللذات الامصائب ومنها ان يعلم ان طوارق الانسان من دلائل فضله ومحنه من شواهد نبله وذلك لاحدى علتين امالان الكالمعوز والنقص لازم فاذاتو اتر الفضل عليه صارالنقص فياسو اهوقد قيل من زادفي عقله نقص من دزقه وروى عن النبي صلى الشعليه وسلم انه قال ماانتقصت جارحة من انسان الاكانت ذكاء في عقله وقال ابوالعتاهية ما جاوز المرء من اطرافه طرفا الاتخونه النقصان من طرف وانشدني بعض اهل الادب لابراهيم بن هلال الكانب

اذا جُمت بين امرأين صناعة فاحببت ان تدرى الذى هو احذق فلا تنفقد منهما غير ماجرت به لهما الارزاق حين تفرق فيث يكون النقص فالرزق واسع وحيث يكون الفضل فالرزق ضيق وامالان ذا الفضل محسود و بالاذى مقصود فلا يسلم فى بره من معاد واشتطاط منا. وقال الصنو برى

محن الفتى يخبرن عن فضل الفتى كالنار مخبرة بفضل المنبر وقاما تكون محنة فاضل الامن جهة فاقص و بلوى عالم الاعلى يدجاهل وذلك لاستحكام العداوة بينهما بالمباينة وحدوث الانتقام لاجل التقدم . وقد قال الشاعر فلا غروان يمنى عليم مجاهل فن ذنب التنين تنكسف الشمس ومنها ما يعتاضه من الارتياض بنوائب عصره و يستفيده من الحنكة ببلاء دهره فيصلب عوده و يستقيم عموده و يكل بادنى شدته و رخائه و يتعظ بحالة عفوه و بلائه حكى عن ثعلب قال دخلت على عبيد الله بن سليمان بن وهب وعليه خلع الرضى بعد النكبة فلما مثلت بين يديه قال لى يا أبا العباس اسمع ما اقول

نوائب الدهر ادبتنی وانما یوعظ الادیب قدذقت حلوا وذقت مرا كذاك عیش الفتی ضروب لم يمض بؤس ولانعـم الاولی فيهما نصیب

كفاكمن صاحب الليالي تغذوه من درها الخطوب فقلت لمن هـ ذه الابيات قال لي. ومنها ان يختبر امورزمانه و يتنبه على صلاح شانه فلايغتر برخاء ولايطمع فياستواءولايؤمل انتبقيالدنيا علىحالةأوتخلو من تقلب واستحالة فان من عرف الدنيا وخبر احو الهاهان عليه بؤسها و نعيمها . وانشد بعض الادباء

> فتركت مااهوى لما اخشى فأذا جميع امورها تفني کل امریء فی شأنه یسعی اسنى منازلها وارفعها في العز اقربهامن المهوى لأفرق بين النعى والبشري منزت بين العبد والمولى الاحياء ثم رأيتهمموتى

انى رأيتعواقب الدنيا فكرت في الدنما وعالمها و الوت اكثر اهلها فاذا تعفو مساويها محاسنها ولقدم رتعلى القبور فما اتراك تدرى كرأيتمن

فاذاظفر المصاب باحدهذه الاسباب تخففت عنه احزانه وتسهلت عليه أشجافه فصاروشيك الساوة قليل الجزع حسن العزاء. وقال بمض الحكاءمن حاذر لم يهلع ومن راقبلم مجزع ومن كان متوقعالم يكن متوجعا. وقال به ض الشعراء

> ما يكون الامر سهلاكله انما الدنيا سرور وحزون هون الامرتعش في راحة قلما هونت الاستهون تطلب الراحة في دار العنا فيلمن يطلب شيألا يكون

فان أغفل نفسه عن دواعي الساوة ومنعها من اسماب الصبر تضاعف عليه من شدة الاسى وهم الجزع مالايطيق عليه صبر اولا يجدعنه سلو اوقال بن الرومى

اناليلاء يطاق غير مضاعف فأذا تضاعف صار غير مطاق فاذا ساعده جزعه بالاسباب الباعثة عليه وامدهلعه بالذرائع الداعية اليهفقد سعى في حتفه و اعان على تلفه. فن اسباب ذلك تذكر المصاب حتى لا يتناساه و تصوره حتى لايعزبعنه ولايجد من التذكار سلوة ولا يخلطمع التصور تعزية وقد قال عمر بن الخطاب رضى الله عنه لا تستفز والدموع بالتذكر وقال الشاعر

* ولايبعثالاحزانمثلالتذكر *

ومنها الاسف وشدالحسرة فلايرى من مصابه خلفا ولايجد لمعقوده بدلا فيزداد بالاسف ولها وبالحسرة هلما. ولذلك قال الله تعالى (لكيلاتأسواعلى ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم) وقال بعض الشعراء

ومنها كثرة الشكوى وبث الجزع فقد قيل فى قوله تعالى فاصبر صبرا جميلا انه الصبر الذى لا شكوى فيه ولا بثوروى انس بن مالك ان النبى صلى الله عليه وسلم قال ماصبر من بث . وحكى كعب الاحبار انه مكتوب فى التوراة من اصابته مصيبة فشكا الى الناس فأنما يشكور به وحكى ان اعرابية دخلت من البادية فسمعت صراخا فى دار فقالت ما هذا فقيل لها مات لهم انسان فقالت ما أراهم الامن ربهم يستغيثون و بقضائه يتبردون وعن ثو ابه يرغبون . وقد قيل فى منثور الحكم من ضاق قليه اتسع لسانه . وانشد به ضاهل العلم

لاتكثر الشُكوى الى الصديق وارجع الى الخالق لاالمخلوق لايخرج الغريق بالغريق هو المحض الشعراء الله المحض الشعراء الله المحض الشعراء الله المحض الشعراء الله المحض الشعراء المحضرال المحضرات المحض

لاتشك دهرك ماصححت به اذالغنى هو صحة الجسم هبك الخليف كنت منتفعا بغضارة الدنيا مع القسم ومنها الياس مصا به ودرك طلابه فيقترن بحزن الحادثة قنوط الاياس. فلا يبتى معهما صبرولا يتسع لهما صدر وقد قيل المصيبة بالصبر اعظم المصيبتين وقال ابن الروى

اصبری ایتها النه سفانالصبراحجی ر بما خاب رجاء واتی مالیس یرجی

كَخَالُهُمن صاحب الليالي تغذوه من درها الخطوب تقلت لمن هــذه الابيات قال لي. ومنها ان يختبر امورزمانه و يتنبه على صــلام شانه فلايغتر برخاء ولايطمع فىاسـتواءولايؤمل انتبقىالدنيا علىحالةأوتخــلو من تقلب واستحالة فان من عرف الدنيا وخبر احو الهاهان عليه بؤسها و نعيمها . وانشد بعض الادباء

> فتركت مااهوى لما اخشى فكرت فىالدنيا وعالمها فاذا جميع امورها تفنى وبلوت اكثر اهلها فاذا كل امرىء في شأنه يسعى اسنى منازلها وارفعها في العز اقربهامن المهوى تعفو مساويها محاسنها لأفرق بين النعي والبشرى ولقدم رتعلى القبور فا منزت بين العبد والمولى اتراك تدرى كرأيتمن الاحياء ثم رأيتهموتى

آنى رأيتعواقب الدنيا

فاذاظفر المصاب باحدهذه الاسباب تخففت عنهاحز انهو تسهلت عليه أشجانه فصاروشيك الساوة قليل الجزع حسن العزاء. وقال بعض الحكاءمن حاذر لم يهلع ومن داقب لم مجزع ومن كان متوقعا لم يكن متوجعا. وقال بعض الشعراء

> ما يكون الامر سهلاكله انما الدنيا سرور وحزون هونالامرتعشفي راحة فلما هونت الاستهون تطلب الراحة في دار العنا ضلمن يطلب شيأ لا يكون

فان أغفل نفسه عن دواعي الساوة ومنعها من اسباب الصبر تضاعف عليه من شدة الاسي وهم الجزع مالايطيق عليه صبراولا يجدعنه سلواوقال بن الرومي

اناللاءيطاق غير مضاعف فاذا تضاعف صار غير مطاق فاذا ساعده جزعه بالاسباب الباعثة عليه وامدهلعه بالذرائع الداعية اليهفقد سمى فى حتفه و اعان على تلفه . فن اسباب ذلك تذكر المصاب حتى لا يتناساه و تصوره حتى لايعزب عنه ولايجد من التذكار سلوة ولا يخلطمع التصور تعزية وقد قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه لا تستفزو الدموع بالنذكروقال الشاعر

* ولايبعثالاحزانمثلالتذكر * . .

ومنها الاسف وشدالحسرة فلايرى من مصابه خلفا ولايجد لمعقوده بدلا فيزداد بالاسف ولها وبالحسرة هلما. ولذلك قال الله تعالى (لكيلاتأسواعلى ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم) وقال بمض الشعراء

ومنهاكثرة الشكوى وبث الجزع فقد قيل فى قوله تعالى فاصبر صبرا جميلا انه الصبر الذى لاشكوى فيه ولا بثوروى انس بن مالك ان النبى صلى الله عليه و سلم قال ماصبر من بث . وحكى كعب الاحبار انه مكتوب فى التوراة من اصابته مصيبة فشكا الى الناس فأنما يشكور به وحكى ان اعرابية دخلت من البادية فسمعت صراخا فى دار فقالت ما هذا فقيل لها مات لهم انسان فقالت ما أراهم الامن ربهم يستغيثون و بقضائه . يتبردون وعن ثوابه يرغبون . وقد قيل فى منثور الحكم من ضاق قليه اتسع لسانه . وانشد بعض اهل العلم

لاتكثر الشكوى الى الصديق وارجع الى الخالق لاالمخلوق لايخرج الغريق بقالغريق للإيخرج الغريق الشعراء الله المعلم المعراء المعراء

لاتشك دهرك ماصححت به ان الغنى هو صحة الجسم هبك الخليف كنت منتفعا بغضارة الدنيا مع القسم ومنها الياس من جبر مصا به و درك طلابه فيقترن بحزن الحادثة قنوط الاياس. فلا يبقى معهما صبر ولا يتسع لهما صدر وقد قيل المصيبة بالصبر اعظم المصيبتين وقال ابن الروى

اصبری ایتها النه سفانالصبراحجی ر بما خاب رجاء واتی مالیس یرجی

وانشدني بمضاهل العلم

ولودامشي عده الناسفي العجب وقدادبتان كان ينفعك الادب

أيحسب ان البؤس للحر دائم لقد عرفت الحادثات بيؤسها ولوطلب الانسان من صرف دهره

دوام الذي يخشى لاعياه ماطلب ومنهاان يغرى بملاحظةمن حيطت سلامته وحرست نعمته حتى التحف بالامن والدعة واستمتع بالثروةوالسعة ويرى انه قدخص من بينهم بالرزية بعدان كان مساويا وافردبا لحادثة بعدان كان مكافيا فلايستطيع صبراعلى بلوى ولايلزم شكرا على نعمى ولوقا بل بهذه النظرة ملاحظة من شاركه في الرّزية وساواه في الحادثة لتكافأ الامرانفهانعليهالصبروحانمنهالفرج. وانشدت لامرأة من العرب

ايها الانسان صبرا ان بعد العسر يسرا كم رأينااليوم حرا لم يكن بالامس حرا ملك الصبر فاضي مالكا خيرا وشرا اشرب الصيروانكا ن من الصيرأم ١ ﴿وانشدت لبعض اهل الاب﴾

يراع الفتى للخطب تبدصدوره فياسى وفي عقباه ياتي سروره فلا تصحبن الياس ان كنت عالما لبيبا فان الدهر شتي اموره

ألمتران الليل لما تراكمت دجاه بدا وجه الصباح ونوره

واعلم انهقل منصبر على حادثة وتماسك في نكبة الاكان انكشافها وشيكاوكان الفرج منه قر يبااخبر في بعض اهل الادب ان اباايوب الكاتب حبس في السجن خمس عشرة سنة حتى ضاقت حيلته وقل صبره فكتب الى بعض اخو انه يشكو له طول حبسه فردعليه جواب رقعته بهذا

فاذاعجزت عن الخطوب فن لها عقد المكاره فيك علك حلها ولعلها ان تنجــلي ولهلعا

صبرا أبا ابوب صبر مبرح ان الذي عقد الذي انعقدت له صبرا فان الصبر يعقب راحة غاجابه ابوايوبيقول 440

وسـتنجلي بل لااقول لعلهــا كرما به اذ كان يملك حلها

فلم يلبث بعد ذلك في السجن الأأياماحتي أطلق مكرما. وانشدا بن دريدعن أبي حاتم وضاق لمابه الصدر الرحيب

وارست في مكانتها الخطوب ولاأغـنى بحيلتـه الاريب

يمز به اللطيف المستحيب وكل الحادثات اذا تناهت فوصول بها الفرج القريب

﴿ الفصلَ الثالث في المشورة ﴾ اعلم انمن الحزم لكل ذي لب أن لا يبرم أمر ا

ولايمضى عزماالا بمشورةذى الرأى الناصح ومطالعة ذى العقل الراجح فان الله تعالى أمر بالمشورة نبيه صلى الله عليه وسلم مع ماتكفل به من ارشاده ووعد به من تاييده مفقال تمالى (وشاورهم في الامر). قال قتادة أمره بمشاورتهم تالفالهم و تطيبالانفسهم

وقال الضحاك امره بمشاورتهم لماعلم فيهامن الفضل. وقال الحسن البصرى رحمه الله تعالى امره بمشاورتهم ايستن به المسلمون ويتبعه فيها المؤمنون وانكان عن مشورتهم

ي غنياوروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال المشورة حصن من الندامة و امان من

الملامة وقال على بن ابى طالب رضى الله عنه نعم الموازرة المشاورة وبئس الاستعداد الاستبداد وقال عمر بن الخطاب رضى الله عنه الرجال ثلاثة رجل ترد عليه الامور

فيسددها يرأيه ورجل يشاور فيمااشكل عليه وينزل حيث يامره أهل الرأى ورجل حائر بامره لاياتمر رشدا ولايطيع مرشدا . وقال عمر بن عبد العزيزان المشورة

والمناظرة بابارحمة ومفتاحابركة لآيضل معهمارأى ولايفقدمعهماحزم. وقالسيف ابن ذي يزنمن اعجب برأيه لم يشاورومن استبدبر أيه كان من الصواب بعيدا. وقال

عبدالحيدالمشاور في رأيه ناظر من ورائه . وقيل في منثور الحكم المشاورة راحة لك

وتعب على غيرك . وقال بعض الحـكاء الاستشارة عين الهداية و فدخاطر من استغنى برأيه .وقال بعض الادباءماخاب من استخار و لا ندم من استشار. وقال بعض البلغاء

(١٥ - أدب)

صبرتنى ووعظتنى وافالها

و يحلى من كان صاحب عقدها

اذا اشتملت على اليأس القلوب

وأوطنت المكاره واطمانت

ولميرلانكشاف الضروجها

اتاك على قنوط منك غوث

من حقالعاقل ان يضيف الى رأيه اراء العقلاء و يجمع الى عقله عقول الحسكاء فالرأى الفذر بمازل والعقل الفردر بماضل. وقال بشار بن بود

اذا بلغ الرأى المشور فاستعن برأى نصيح او نصيحة حازم ولا تجعل الشورى عليك غضاضة فان الخوافي قوة للقوادم فاذاعزم على المشاو رةار تادلها من أهلها من قداست كلت فيه خمس خصال احداهن عقل كامل مع تجربة سالفة فانه بكثرة التجارب قصح الروية. وقدر وى ابوالز نادعن الاعرج عن أبي هر يرة عن النبي صلى الله عليه وسلم اله قال استر شدوا العاقل ترشدوا الاعرج عن أبي هر يرة عن النبي صلى الله عليه وسلم اله قال استرشدوا العاقل ترشدوا ولا تعصوه فتندموا *وقال عبدالله بن الحسن لا بنه محمدا حدر مشورة الجاهل وان كان ناصحا كاتحذر عداوة العاقل اذا كان عدوا فانه يوشك ان يورطك بمشورته فيسبق اليك مكرالعاقل وتو ريط الجاهل وقيل لرجل من عبس ماأ كثر صوابكم قال نحن السائد حجل وفينا حازم و نحن نظيعه فكا ناالف حازم و كان يقال اياك ومشا ورة رجلين المستحب بنفسه قليل التجارب في غيره او كبير قدأ خذ الدهر من عقله كالخذمن شاب معجب بنفسه قليل التجارب في غيره او كبير قدأ خذ الدهر من عقله كالخذمن ولذلك قيل الايام تهك لك عن الاستار الكامنة وقال بعض الحكاء التجارب ليست طاغاية والعاقل منها في زيادة . وقال بعض الحكاء من استعان بذوى العقول فاز بدرك طاغاية والعالم نه وقال ابو الاسود الدؤلي

وماكل ذى لب بمؤتيك نصحه ولاكل مؤت نصحه بلبيب ولكن اذامااسمجمعاعندصاحب فحقه من طاعة بنصيب والخصلة الثافية ـ ان يكون ذادين وتني فان ذلك عمادكل صلاح وبابكل نجاحومن غلب عليه الدين فهو مأمون السريرة موفق العزيمة . روى عكرمة عن ابن عباس رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ارادام افشاو رفيه ام أمسلما وفقه الله لارشدامو ره والخصلة الثالثة ـ ان يكون ناصحاود و دافان النصح و المودة يصدقان الفكرة و يمحضان الرأى . وقدقال بعض الحكاء لانشاو رالا الحازم غير الحسود و اللبيب غير الحقود و اياك ومشاورة النساء فان رأيهن الى الأفن و عزمهن الى الوهن و قال بعض الا دباء مشورة المشفق الحازم ظفر و مثورة غير الحازم خطر و قال الوهن و قال بعض الا دباء مشورة المشفق الحازم ظفر و مثورة غير الحازم خطر و قال

واسكن الى ناصح تشـاو ره بما يؤدي اللك ظاهره تصبح منهم له سرائره اوشكان لايدوم وصل اخ في كل زلاته تنافسه

هعض الشعراء اصف ضمير المن تعاشره وارضمر • المرء في مودته من يكشف الناس لا يجداحدا

والخصلة الرابعة —انكونسليم الفكر من همقاطع وغم شاغل فانمن عارضت فكره شوائب الهموم لايسلم له رأى ولايستقيم له خاطر • وقد قيل في منثور الحكم كل شيء يحتاج الى العقل والعقل يحتاج الى التجارب وكان كسرى اذادهم أمن بعثالى مرازبته فاستشارهم فان قصرو آفى الرأى ضرب قهارمته وقال ابطأتم بارزاقهم فاخطأوا فآرائهم وقال صالح بنعبدالقدوس

ولامشير كذى نصح ومقدرة فيمشكل الامرفاختر ذال منتصحا والخصلة الخامسة — ان لا يكون له في الامر المستشار غرض يتابعه و لا هوى يساعده م ظان الاغراض جاذبة والهوى صادوال أى اذاعار ضه ألهوى وجاذبته الاغراض فسد . وقد قال الفضل بن العباس بن عتبة بن ابي لهب

وقد یحکم الایام منکان جاهـلا و یردی الهوی ذاألرأی وهولبیب ويحمد في الامر الفتي وهو مخطئ ويعذل في الاحسان وهو مصيب فاذا استكلت هذه الخصال الخمس في رجل كان اهلا للمشورة ومعدنا للرأى فلاتعدل عن استشارته اعتمادا على ماتتو همه من فضل رأيك وثقة بماتستشعره من صحة رويتك غان رأىغيرذى الحاجة اسلم وهومن الصواب اقرب لخلوص الفكر وخلو الخاطرمع عدم الهوى وارتفاع الشهوأة. وقدر ويعن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال (رأس العقل بعدا لا يمان بالله التو دد الى الناس ومااستغنى مستبد برأيه ومأهلك احد عن مشورة فاذاارادالله بعبدهلكة كاناول مايهلكه رأيه). وقال على بن أبي طالب رضى الله عنه الاستشارة عين الهداية وقدخاطر من استغنى برأيه. وقال لقمان الحكيم لابنه شاورَ من جرب الامورفانه يعطيك من رأيه ماقام عليه بالفلاء وانت تاخذه مجاناً • وقال بعض الحكاء نصف رأيك مع أخيك فشاوره ليكمل لك الرأى. وقال بعض الادباء من استغنى برأيه ضل ومن اكتنى بعقله زل وقال بعض البلغاء الخطامع الاسترشادا حمد من الصواب مع الاستبداد وقال الشاعر

خليلي ليس الرأى في صدرواحد اشيرا على بالذي تريان ولاينبغى ان يتصور فى نفسه انه ان شاور فى امره ظهر للناس ضعف رأيه و فسادر ويته حتى افتقر الى رأى غير دفان هذه معاذير النوكي وليسير ادالرأى للمباهاة به وانمايراد للانتفاع به بنتيجته والتحرزعن الخطاعندزلله وكيف يكون عاراماادى الىصواب وصدعن خطاو قدروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لقحو اعقو لكم بالمذاكرة واستعينوا على ترك أموركم بالمشاورة • وقال بعض ألحكاء من كال عقلك استظهارك على عقلك • وقال بعض البلغاء اذا أشكات عليك الامور وتغيرناك الجهور فارجع الى رأى العقلاء وافزع الى اشتشارة العلماء ولاتانف من الاسترشاد ولاتستنكف من الاستمداد فلأن تسال وتسلم خيرلك من ان تستبدو تندم وينبغى ان تكشرمن استشارة ذوى الالباب لاسيما في الامرالجليل فقلما يضل عن الجماعة رأى و يذهب عنهم صوابلان ارسال الخواطر الثاقبة واجالة الافكار الصادقة لايعزب عنها ممكن ولأيخنى عليهاجائز وقدقيل فىمنثور الحكم من أكثر المشورة لم يعدم عندالصواب مادحاوعند الخطاعاذراوان كان الخطامن الجماعة بعيدافاذا استشار الجماعة فقد اختلف اهل الرأى فى اجتماعهم عليه واففر ادكل واحدمنهم به فمفذهب الفرسأن الاولى اجتماعهم علىالارتياء وأجالةالفكرليذكركل واحدمنهم ماقدحه خاطره وانتجه فكره حتى اذا كان فيه قدح عورض او توجه عليه ردنو قض كالجدل الذى تكون فيهالمناظرة وتقع فيهالمنازعة والمشاجرة فانه لايبتي فيهمع اجتماع الفراع عليه وخلل الاظهرولازلل الابان وذهب غيرهم من أصناف الام الى ان الاولى استسراركل واحدالمشورة ليجيل كل واحدمنهم فكره فى الرأى طمعا فى الحظوة بالصواب فان القرائح اذاانفردت استكدهاالفكر واستفرغها الاجتهادواذا اجتمعت فوضت وكان الاول منبدائهامتبوعا ولكل واحد من المذهبين وجهووجه الثانى أظهر والذى اراه في الأولى غير هذين المذهبين على الاطلاق ولكن ينظر في الشو ري فان كانت في حال واحدة هلهى صواب امخطاكان اجتماعهم عليها اولى لازماتر ددبين امرين فالمرادمنه الاعتراض على فساده أوظهو رالحجة فى صلاحه وهذامع الاجتماع ابلغ

وعندالمناظرةاوضح وانكانتالشو رى فىخطبقد استبهمصوابه واستعجم جوابهمن امو رخافية واحوال غامضة لم يحصرهاعددو لم يجمعها تقسيم ولاعرف لهأ جواب يكشفءن خطئه وصوابه فالاولى فى مثله انقرادكل واحدبفكره وخلوه بخاطره ليجتهد في الجواب ثم يقع الكشف عنه اخطأ هو ام صواب فيكون الاجتهاد فى الجواب منفر داوالكشف عن الصواب مجتمعا لان الأنفراد فى الاجتهادا وضح والاجتماع على المناظرة ابلغ فهذا هداه وينبغي انيسلم اهل الشو رىمن حسد او تنافس فيمنعهم من تسليم الصواب لصاحب ثم يعرض المستشير ذلك على نفسه مع مشاركتهم فى الارتياء والاجتهادفاذا تصفح عن اقاويل جميعهم كشف عن اصولها واسبابها وبحثء ننائجها وعواقبها حتى لا يكون فى الامر مقلدا ولافى الرأى مفوضا فانه يستفيد بذلك مع ارتياضه بألاجتها دئلاث خصال احداهن معرفة عقله وصحةر ويتهوالثانية معرفةعقلصاحبهوصوابرأيهوالثالثةوضوحمااستعجم من الرأى وافتتاح مااغلق من الصواب فاذا تقرر له الرأى امضاه و لا يؤ اخذهم بعواقب الاكداءفيه فأعمالناصح الاجتهادو ليسعليه ضمان النجح لاسما والمقاديرغالبة ومتى عرفمنه تعقب المشيروكل المارأيه واسلم المانفسه فصارفر دالايعان برأى ولا يمدعشورة وقد قالت الفرس فيحكهاا ضعف الحيلة خيرمن اقوى الشدة واقل التأني خيرمن اكثر العجلة والدولة رسول القضاء المبرم واذا استبدالملك برأيه عميت عليه المراشدواذاظفر برأى منخامل لايراه للرأى اهلا ولاللمشورة مستوجبا اغتنمه عفوافان الرأى كالضالة تؤخذا ينوجدت ولايهون لمهانة صاحبه فيطرح فان الدرة لايضعها مهانة غائصها والضالة لاتترك لذلة واجدها وليسير ادالرأى لمكان المشيربه فيراعى قدره وانمايرادلانتفاع المستشيروانشدابوالعيناء عن الاصمعي

النصح ارخص ماباع الرجال فلا تردد على ناصح نصحا ولا تلم ان النصائح لا تخفى مناهجها على الرجال ذوى الالباب والفهم شم لا وجه لمن تقرر له رأى ان ينى فى امضائه فان الزمان غادر والفرص منتهزة والثقة عجز وقيل لملك زال عنه ملكه ما الذى سلبك ملكك قال تأخيرى عمل اليوم لغد وقال الشاعر اذاكنت ذارأى فكن ذاعزيمة ولاتك بالترداد للرأى مفسدا

قانى رأيت الريث في العزم هجنة وانفاذ ذى الرأى العزيمة ارشدا وينبغى لمن انزل منزلة المستشار واحل محل الناصح الموادحتى صارمامول النجح مرجو الصواب ان يؤدى حق هذه النعمة باخلاص السريرة ويكافى على الاستسلام ببذل الناصح فقدروى عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال ان من حق المسلم على المسلم اذا استنصحه ان ينصحه وربح البطرته المشاورة فاعجب برأيه فاحذره في المشاورة فليس للمعجب رأى صحيح ولاروية سليمة وربحاشح في الرأى لعداوة أوحسد أومكر فاحذر العدو ولاتنق مجسود ولاعذر لمن استشاره عدو اوصديق ان يكتم رأيا وقد استرشد ولا ان يخون وقد أؤتمن . روى محمد بن المنكدر عن اقتشة رضى الله عنه النانسي صلى الله عليه وسلم قال المستشير معان و المستشارم قمن وقال سليان بن دريد

وأجبأخاك الستشارك المحا وعلى أخيك فصيحة لاتردد ولا ينبغى ان يشير قبل ان يستشار الا فيامس ولا ان يتبرع بالرأى الافيال ما فلا لا ينفك من ان يكون رأيامتهما او مطرحاوفى اى هذين كان وصمة و انما يكون الرأى مقبولا اذا كان عن رغبة وطلب اوكان لباعث وسبب روى أبو بلال العجلى عن حذيفة ابن اليان عن النبى صلى الله عليه وسلم افه قال قال لقمان لا بنه يا بنى اذا استشهدت فاشهدواذا استعنت فاعن و اذا استشرت فلا تعجل حتى تنظر و قال بهس الكلابى

من الناس من ان يستشرك فتجهد له الرأى يستغششك ما لا تبايعه فلا تعنص الرأى من ليس اهله فلا أنت محمود ولا الرأى نافعه

﴿ الفصل الرابع فى كمان السر ﴾ اعلمان كمان الامراد من اقوى اسباب النجاح وادوم لاحوال الصلاح روى عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال استعينو اعلى الحاجات بال حكمان فان كل ذى نعمة محسود وقال على بن أبي طالب كرم الله وجهه سرك اسيرك فان تكلمت به صرت اسيره وقال بعض الحكاء لا بنه يا بنى كن جو ادابالمال فى موضع الحق ضنينا بالاسرار عن جميع الحلق فان احمد جود المرء الاتفاق فى وجه البروالبخل بمكتوم السر. وقال بعض الادباء من كتم سره كان الخيار اليه ومن افشاه كان الخيار عليه وقال بعض البلغاء ما اسركما كتمت سرك وقال بعض الفصحاء مالم

تغيبه الاضالع فهومكشوف ضائع وقال بعض الشعراء وهو انس بن اسيد ولا تفش سرك الااليك فان لكمل نصيح فصيحا فانى رأيت وشاة الرجال ، لا يتركون اديما صحيحا

وكم من اظهار سراراق دم صاحبه ومنع من نيل مطالبه ولوكتمه كان من سطوته آمنهٔ وقي عواقبه سالما ولنجاح حوائجه راجيا وقال أنوشر وان من حصر سره فله بتحصينه خصلتان الظفر بحاجته والسلامة من السطوات واظهار الرجل سرغيره اقبح من اظهار مرقفسه لانه يبوء باحدى وصمتين الخيافة ان كان مؤتمنا اوالنميمة ان كان مستو دعافا ما الضرر فر بما استويافيه او تفاضلا و كلاها مذموم وهو فيها ملوم وفي الاسترسال بابداء السرد لائل على ثلاثة احوال مذمومة احداها ضيق الصدر وقلة الصبر حتى افه لم يتسع لسرولم يقدر على صبروقال الشاعر

اذا المرء افشى سره بلسانه ولام عليه غيره فهو احمق اذا المرء المراضيق اذا ضاق صدر المراضية اذا ضاق صدر المراضية المراضية

والثانية الففاة عن تحذر العقلاء والسهوعن يقظة الاذكياء وقدقال بعض الحكاء انفرد بسرك ولاتو دعه عازما فيزل و لاجاهلا فيخون والثالثة ما ارتكبه من الغرو واستعمله من الخطر وقدقال بعض الحكاء سرك من دمك فاذا تكامت به فقد ارقته واعلم ان من الاسر ارما لا يستغنى فيه عن مطالعة صديق مساهم واستشارة ناصح مسالم فليختر العاقل لسره امينا ان لم مجدالى كتمه سبيلا وليتحرفى اختيار من المنه عنه عليه عن الامو ال اليسر من العفة عن اذاعة الاسرار لان الانسان قديد بعسر نفسه بمبادرة عن الامو ال ايسر من العفة عن اذاعة الاسرار لان الانسان قديد بعسر نفسه بمبادرة كبير افى جنب ماحفظه من يسير ما له مع عظم الضرر الداخل عليه فن أجل ذلك كان كبير افى جنب ماحفظه من يسير ما له مع عظم الضرر الداخل عليه فن أجل ذلك كان أمناء الاسرار أشد تعذر او أقل وجود امن أمناء الامو ال وكاز حفظ المال أيسر من كثم الاسرار لان احر از الامو المنبعة و احر از الاسرار بارزة يذيعها لسان فاطق ويشيعها كلام سابق وقال عمر بن عبد العزيز رضى الله عنه القاوب أوعية الامر ادوالشفاء أقفا لها والالسن مفاتيحها فليحفظ كل امرى مفتاح سره ومن صفات والشفاء أقفا لها والالسن مفاتيحها فليحفظ كل امرى مفتاح سره ومن صفات

أمينالسرأن يكون ذاعقلصاد ودينحاجز ونصحمبذول وودموفور وكتوما بالطبع فانهـذهالامورتمنع منالاذاعة وتوجب حفظ الامانةفن كملت فيه عنقاءمغرب.وقيل في منثور الحكم قاوب العقلاء حصون الامراد و ليحذر صاحب السرأن بودع مره من يتطلع اليه ويؤثر الوقوف عليه فان طالب الوديعة خائن. وقيل فى منثور الحكم لاتنكح خاطب سرك . وقال صالح بن عبدالقدوس

لأتذع سرا الى طالب منك فألطالب السرمذيع

وليحذركثرة المستودعين لسره فانكثرتهم سبب الاذاعة وطريق الي الاشاعة لامرين أحدها اناجتماع هذه الشروط في العددالكثير معوز ولابداذا كثروامن أن يكون فيهم من أخل ببعضها . والثانى أنكل واحدمنهم بجدسبيلا الى نغى الاذاعة عن نفسه وأحالة ذلك على غير ه فلايضاف اليه ذنب و لا يتوجه عليه عتب . وقدقال بعض الحكاء كلاكثرت خزان الاسرار از دادت ضياعا. وقال بعض الشعراء

وسركما كانعندامرئ وسر الثلاثة غيير الخفي ﴿ وَقَالَ آخَرَ ﴾ فلا تنطق بسرك كل سر اذاماجاوز الاثنين فاشي

ثم لوسلم من اذاعتهم لم يسلم من اد لا لهم واستطالتهم فالب لمن طقر بسر من فرط الادلال وكثرة الاستطالة ماأن لم يحجزه عنه عقل ولم يكفه عنه فضل كان أشدمن ذل الرق وخضو عالتعبدولذلك قال بعض الحكاءمن أفشي سره كثرعليه المتأمرون فاذا اختار وأرجوأن يوفق للاختيار واضطرالى استيداع سره ولينسه كغي الاضطرار وجبعلى المستودع له أداء الامانة فيه بالتحفظ والتناسي لهحتي لايخطر له ببال و لايدور له فىخلد ثميرى ذلك حرمة يرعاها ولايدل ادلال الائام . وحكى أن رجـ لاأسرالي صديق له حديثاله ثم قال أفهمت قال بل جهلت قال أحفظت قال بل نسيت وقيل لرجل كيف كتمانك للسرقال احمد المخبرو احلف للمستخبر. وقال بعض الشعراء

ولوقدرت على نسيان مااشتملت منى الضاوع على الاسرار والخبر لكنتأول منينسي سرائره اذكنت من نشرها يوماعلى خطر (١)وحكى أن عبدالله بن طاهر تذاكر الناس في مجلسه حفظ السرفقال ابنه

⁽١) لا يخنى ما في هذه الابيات من الاضطراب وعدم التماسك. و الرواية الصحيحة

فاودعته من مستقر الحشاقيرا من الدهريوما مااحطت به خبرا

ومستودعي سرا تضمنت سره ولكنني أخفيه عني كانني وما السر في قلبي كميت بحفرة لاني أرى المدفون ينتظر النشرا

(الفصل الخامس في المرَاح والضحك) اعلم أن للمزاح ازاحة عن الحقوق ومخرجا الى القطيعة والعقوق يصم المازح ويؤذى الممازح وصمة المازح ازيذهب عنه الهيبة والبهاءو يجرىءعليه الغوغاء والسفهاء وأمااذية المماز حفلانه معقوق بقول كريه وفعل ممضان امسك عنه أحزن قلبه وانقابل عليمه جانب ادبه فحق على العاقل أذيتقيه وينزه نفسه عن وصمةمساويه وقدروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال المزاح استدراج من الشيطان واختداع من الهوى . وقال عمر بن عبدالعزيز اتقوا المزاحفانه حمقة تورثضغينة وقال بعض الحكماء أعماالمزاح سباب الاان صاحبه يضحك وقيل انماسمي المزاح مزاحالانه يزيج عن الحق وقال أبر اهم النخعي المزاح من سخف اوبطر. وقيل في منثور الحكم المزاح ياكل الهيبة كاتاكل النار الحطب وقال بعض الحكماءمن كثرمزاحه زالت هيبته ومن كثرخلافه طابت غيبته وقال بعض البلغاءمن قل عقله كثر هزله. وذكر خالدبن صفوان المزاح فقال يصك احدكم صاحبه باشدمن الجندل وينشقه احرق من الخردل ويفرغ عليه احرمن المرجل ثم يقول أنما كنت اماز حك. وقال بعض الحكماء خير المزاح لاينال وشره لايقال فنظمه النيسابوري في قصيدته الجامعة للآداب ققال وزاد

> شرمزاح المرء لايقال وخيره ياصاح لاينال وقد يقال كثرة المزاح منالفتي تدعوالي التلاحي

ماذكر هالصفدى في شرح لامية العجم نقلا عن صاحب هذا الكتاب قال ما نصه. وحكى الماو ردى ان عبدالله بن طاهر تذاكر الناس فى مجلسه حفظ السرفقال ومستودعي سرا تضمنت سره فاودعته من مستقر الحشاقبرا فقال ابنه عبدالله وهوصبي

لانىأرى المدفون ينتظر الحشرا من الدهر يوماما احطت به خبرا

وماالسر في قلبي كثاو بحفرة ولكنني أخفيه عني كانني ان المزاح بدؤه حلاوه لكنما آخره عداوه يحتد منه الرجل الشريف ويجترى بسخفه السخيف ﴿ وَقَالَ أَبُو نُواسٍ ﴾

خل جنبيك لرام وامض عنه بسلام متبداء الصمت خير لكمن داء الكلام انما السالممن ألج م فاه بلجام رجما استفتح بالمزح مغاليق الحمام والمنايا اكلات شاربات للائنام

واعلم انه قلما يعرى من المزاح من كان سهلا فالعاقل يتوخى بمزاحه احدى حالتين لا الثة لهما احداها ايناس المصاحبين والتودد الى المخالطين و هذا يكون بما أنس من جميل القول و بسطمن مستحسن الفعل وقد قال سعيد بن العاص لا بنه اقتصد في مزاحك فان الافراط فيه يذهب البهاء و يجرىء عليك السفهاء و ان التقصير فيه يفض عنك المؤانسين و يوحش منك المصاحبين و الحالة الثانية ان ينفى بالمزاح ماطر أعليه من سام واحدث به من هم فقد قيل لا بدلام صدور ان ينفث و افشدت لا بى الفتح

البستى أفدطبعك المكدودبالجدراحة يجم وعلله بشيء من المزح ولكن اذاأعطيته المزح فليكن بمقدار ما يعطى الطعام من الملح

وقد كانالنبى صلى الله عليه وسلم عن حلى هذا الوجه روى عنه صلى الله عليه وسلم انه قال انى لامزح ولا أقول الاحقا فن مزاحه صلى الله عليه وسلم ماروى أن عجوزامن الافصار أتنه فقالت يارسول الله ادعلى بالمغفرة فقال أماعامت ان الجنة لايدخلها العجائز فصرخت فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ماقر أت من القرآن قول الله عزوجل انا افشاناهن ان شاء فجعلناهن أبكار اعربا اترابا وأتته أخرى في حاجة لزوجها فقال فلما الذى في عينه بياض فقالت لافقال عى فانصر فت عجلا الى زوجها وجعلت تتامل عينيه فقال لها ما أمان عينى أكثر من سوادها وأتى الله عليه وسلم ان في عينياك بياضا فقال اما ترين بياض عينى أكثر من سوادها وأتى دجل على بن أبى طالب رضى الله عنه فقال انى احتامت على الى فقال القيم و دفي الشه س

واضربواظله الحد وسئل الشعبى عن أكل لحم الشيطان فقال نحن نرضى منه بالكفاف وقيل له مااسم امرآة ابليس لعنه الله فقال ذلك فكاح ماشهد ناه وقال رجل لغلام بهم تعمل معى قال بطعامى فقال له احسن قليلاقال فاصوم الاثنين والحيس وحكى عن أبى صالح بن حسان وكان محد ثاانه قال يو مالا صحابه افقه الناس وضاح اليمن فى قوله اذا قلت هاتى تولينى تبرمت وقالت معاذ الله من فعل ماحرم فاتولت حتى تضرعت عندها وانباتها ما رحص الله فى اللمم

فاما الخروج الى حدالخلاعة فهجنة ومذمة كالذى حكى عن أبى معاوية الضرير وكان عد ثاا فه خرجيو ما الى اصحابه و هو يقول

واذا المعدة جاشت فارمها بالمنجنيق بثلاث من نبيذ ليس بالحلو الرقيق

اماترى كيف طرق بخلاعته التهمة على نفسه بهذا المزح فيما لعله برىء منه وبعيد , عنه وقدكان أبوهريرة رضى الله عنــهمسترســـــلافي مزاحــه وروى بن قتيبــــة في المعارفان مروان ربماكان يستخلفه على المدينة فيركب حماراقد شدعليه برذعة فيسير فيلقىالرجل فيقول الطريق قدجاءا لامير وربما أتى الصبيان وهميلعبون لعبة الاعراب فلايشعرون حتى يلتى نفسه بينهم ويضرب برجله فيفزع الصبيان فينفرون وهذاخروج عن القدر المستسمح به ويوشك أنيكون لهذا الفعل منه تأويل ساتغ وقدكان صهيب بن سنان مزاحافقال له النبي صلى الله عليه وسلم أتاكل تمراو بك رمد فقال يارسولااللهانما أمصغ علىالناحية الاخرى وانما استجازصهيب أن يعرض لرسول اللهصلى اللهعليه وسلم بالمزحفى جوابه لان استخباره صلى الله عليه وسلم قدكان يتضمن المزح فاجابه عن استخباره بمايوافقه مساعدة لغرضه وتقربامن قلبه والا فليس لاحدأن يجعل جواب رسول اللهصلي الله عليه وسلم مزحالان المزح هزل ومن جعل جواب رسول الله صلى الله عليه وسلم المبين عن الله عز وحل أحكامه المؤدى الى خلقه أوامره هز لاومزحا فقدعصي الله ورسوله وصهيب كان أطوع لله سبحا فه وتعالى من أن يكون بهذه المنزلة فقدقال صلى الله عليه وسلم أفاسا بق العرب وصهيب سابق الروم وسلمان سابقالفرس وبلالسابقالحبش ومنمستحسن المزحومستسمج.

الدعابة ماحكي الزبير بن بكارعن الكندي أن القشيري وقف على شيخ من الاعراب فقالله يااعرابي ممن أنت فقال من عقيل قال من أي عقيل قال من بني حفاجة فقال القشيرى (رأيت شيخامن بنى خفاجة) فقال الاعرابي ماشانه قال (له اذاجن الظلام حاجه) فقال الاعرابي ماهي قال (كحاجة الديك الى الدجاجة) فاستعبر الاعرابي ضاحكاوقال قاتلك الله مااعرفك بسرائر القوم فانظركيف بلغ بهذا المزح غايته ولسأنه نزه وعرضه مصون وهذاغاية مايتسامح بهالفضلاء من الخلاعة وان كان مستكره الفحوى والنزاهة من مثله أولى وليحذر أن يسترسل في ممازحة عدو فيجمل له طريقا الى اعلان المساوى هزلاو هو مجدويفسح له في التشغي مزحاو هو محق. وقدقال بعض الحكماء اذامازحت عدوك ظهرت له عيوبك وأما الضحك فان اعتياده شاغل عن النظر فىالامور المهمةمذهلءنالفكرفىالنوائبالملمهوليسلنأ كثرمنههيبة ولاوقارولالمن وسم به خطر ولامقدار • وروى أبوادريس الخولاني عن أبي ذر الغفارى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اياك وكثرة الضحك فافه يميت القلب و يذهب بنور الوجه وروىعن ابن عباس فى قوله تعالى مالهذا الـكتاب لايغادر صغيرة ولاكبيرة الااحصاها ان الصغيرة الضحك وقال عمر بن الخطاب رضي الشعنه من كترضحكه قلت هيبته وقال على بن أبي طالب كرم الله وجهه ا ذاضحك العالم ضحكة مج من العلم مجة. وقيل في منثور الحكم ضحكة المؤمن غفاة من قلبه والقول في الضحك كالقول في المزاح ان تجافاه الانسان ففرعنه وأوحش منه وان الفه كانت حاله ما وصفناه فليكن بدل الضحك عند الايناس تبسما وبشرا. وقال عمر بن الخطاب رضى الله عنه التبسم دعابة وهذا ابلغ فى الايناس من الضحك الذى قد يكون استهزاء وتعجبا وليسينكرمنه المرة النادرة لطارء استغفل النفس عن دفعه هذا رسول اللهصلى الله عليه وسلم وهو املك الخلق لنفسه قد تبسم حتى بدت فو اجذه و انحاكان ذلك منهصلي الله عليه وسلم على الوجه الذي ذكرناه

﴿ الفصل السادس فى الطّٰيرة والفال ﴾ اعلم انه ليسشى الضربال اى و لاأفسد للتدبير من اعتقاد الطيرة و من ظن ان خوار بقرة او نعيب غراب يردقضاء او يدفع مقدر افقد جهل و قدروى عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال (لاعدوى و لا

طيرة ولاهامة ولاصفر)فالعدوى ما يظنه الناس ومن تعدى العلل و الامراض فاخبر انها لا تعدى فقيل يارسول الله انانرى النقبة من الجرب فى مشفر البعير فتتعدى الى جميعه فقال صلى الله عليه وسلم فما أعدى الاول و اما الهامة فهو ما كانت العرب فى الجاهلية تعتقده من ان القتيل اذا طل دمه فلم يدرك بثاره صاحت هامته فى القبر اسقونى. قال الزيز قان بن قاد بن يديعنيها

(۱) ياعمر وإن لا تدع شتمي ومنقصتى أضر بك حتى تقول الهامة اسقونى ﴿ وقال ابر اهيم بن هرمة ﴾

وكيفوقدصارواعظاماواقبروا يصيح صداها بالمشى وهامها تفانوا ولم يبقوا وكل قبيلة سريع الى ورد الفناء كرامها واماالصفرفهوكالحية يكون في الجوف يصيب الماشية والناس وهو اعدى عندهم من الجرب وفيه يقول الشاعر

لا يمسك الساق من اين لاوصب ولا يعض على سرسوفه الصفر وروى ابوهر يررضى الله عنه النبيخوا واذا تطيرتم فامضوا وعلى الله فتوكلوا) وقال الشاعر

طيرة الناس لآثرد قضاء فاعذر الدهر لاتشبه بلوم أى يوم تخصه بسعود والمنايا ينزلن فى كل يوم ليس يوم الاوفيه سعود ونحوس تجرى لقوم وقوم

وقد كانت الفرس اكثر الناس طيرة وكانت العرب اذا أرادت سفر انفرت اول طائر تلقاه فان طار يمنة سارت وتيمنت واذاطار يسرة رجمت وتشاءمت فنهى النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك وقال (اقروا الطير على وكناتها). وحكى عكرمة قال كناجاو ساعند ابن عباس رضى الله عنهما فمرطائر يصيبح فقال رجل من القوم خير

(۱) الصواب آن هذا البيث لذى الاصبع العدوانى وهو شاعر جاهلى قديم كما في خزانة الادب الكبرى للبغدادى والشواهدال كبرى للعينى والاغانى لابى الفرج مع اختلاف يسير في الرواية

فقال ابن عباس لاخير ولاشروقال لبيد

لعمرك ماتدرى الضوارب فالحصى ولازجرات الطير ماالله صافع واعلمانه قلما يخلو من الطيرة احد لاسيمامن عارضته المقادير في ارادته وصده القضاءعن طلبته فهو يرجواليأسعليه اغلبو يامل والخوف اليهاقرب فاذا عاقه القضاء وخانه الرجاء جعل الطيرة عذر خيبته وغفل عن قضاءالله عزجل ومشيئته فاذا تطيرا حجمعن الاقدام ويئس من الظفر وظن ان القياس فيه مطردو ان العسرة فى مستمرة ثم يصير ذلك له عادة فلا ينجح لهسمى و لا يتم له قصد فامامن ساعدنه المقادير ووافقه القضاءفهو قليل الطيرة لاقدامه ثقة باقباله وتعويلاعلى سعادته فلا يصده خوف ولايكم غه خورولايؤوب الااظافراو لايعو دالامنجحالات الغنم بالاقدام والخيبة مع الاحجام فصارت الطيرة من سمات الادبار واطر احهامن امارات الاقبال فينبغي لمنمني بهاو بلى ان يصرف عن نفسه وساوس النوكي ودواعي الخيبة وذرائع الحرمان ولايجمل للشيطان سلطانافى نقض غرائمه ومعارضة خالقه ويعلمان قضاء ألله تعالى عليه غالب وان رزقه له طالب وان الحركة سبب فلايئنيه عنها ما لايضر مخلوقا ولايدفع مقدورا وليمض فى عزائمه واثقابالله تعالى ان اعطى وراضيابه ان منع فقد روى ابو هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان في الانسان ثلاثة الطيرة والظنوالحسد فمخرجهمن الطيرة انلايرجع ومخرجهمن الظن انلايحقق ومخرجه من الحسدان لا يبغى وروى عنه صلى الله عليه وسلم نه قال كفارة الطيرة التوكل على الله تعالى وقيل في منثور الحسكم الخسير في ترك الطيرة وليقل ان عارضه في الطيرة ريبأوخامره فيهاوهم ماروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال (من تطير فليقل اللهم لا يأتى بالخير ات الاانت و لا يدفع السيئات الاانت و لا حول و لا قوة الابالله). وقد روى اندجلاجاءالىالنبى صلى اللهعليه وسلم فقال يارسول الله آنا انزلنا دارا فكثر فيهاعددنا وكثرت فيهااموالناثم تحولناعنهاالى اخرى فقلت فيهااموالناوقل فيهاعددنا فقال النبى صلى الله عليه وسلم ذروها فهى ذميمة وليس هذا القول منهصلي الله عليه وسلم على وجه الطيرة والكن على طريق التبرك بمافارق وترك مااستوحش منه الى ماانس به وأماالفال ففيه تقو ية للمزم و باعث على الجدومعونة على الظفر فقد تفاء لرسول الله صلى الله عليه وسلم فى غزواته وحرو به . وروى ابو هر يرة ان رسول رسول الله صلى الله عليه وسلم سمع كلمة فاعجبته فقال أخذ نافالك من فيك فيبنغى لمن تفاء ل ان يتاول الفال باحسن تاو يلاته و لا يجعل لسوء الظن على نفسه سبيلافقد قال النبى صلى الله عليه وسلم ان البلاء موكل بالمنطق روى ان يوسف عليه السلام شكالى الله تعالى طول الحبس فاوحى الله تعالى اليه يايوسف انت حبست نفسك حيث قلت رب السجن أحب الى لعوفيت. وحكى ان المؤمل بن أميل الشاعر لماقال يوم الحرة

شفت المؤمل يوم الحرة النظر ليت المؤمل لم يخلق له بصر عمى فاتاه هاتف فى منامه فقال له هذا ما طلبت . وحكى ان لوليد بن يزيد بن عبد الملك تفاءل يوما فى المصحف فحرج له قوله تعالى (واستفتحو اوخاب كل جبا دعنيد) فمزق المصحف و انشا يقول

اتوعد كل جبار عنيد فها اناذاك جبار عنيد اذاماجئت ربك يوم حشر فقل يارب مزقنى الوليد فلم يلبث الاأياماحتى قتل شرقتلة وصلب أسه على قصره ثم على سور بلده فنعوذ بالله من البغى ومصارعه والشيطان ومصايده وهو حسبنا وعليه توكلنا

والاسم وستل بعض الحروء والمناه المن المن المناه والمالكرم المروءة التي هي حلية النفوس وزينة الهمم فالمروءة مراعاة الاحوال التي تكون على افضلها حتى لا يظهر منها قبييح عن قصد و لا يتوجه اليهاذم باستحقاق. روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من عامل الناس فلم يظلمهم وحدثهم فلم يكذبهم ووعدهم فلم يخلفهم نهو ممن كلت مروءته وظهر تعدالته و وجبت اخوته وقال بعض البلغاء من شرائط المروءة ان يتعفف عن الحرام و يتصلف عن الاثام و ينصف في الحكم ويكف عن الظهر و لا يطمع في الا يستحق و لا يستطيل على من لا يسترق و لا يعين قويا على ضعيف ولا يورد و الأسم وستل بعض الحكم عن الفرق بين العتل و المروءة فقال العقل يامر ك الا و المروءة تامر ك بالا جمل و المروءة تامر ك بالا جمل

ولنتجدالاخلاق على ماوصفنا منحد المروءة منطبعة ولاعن المراعاة مستغنية وأنماالمراعاةهي المروءة لاماانطبعت عليهمن فضائل الاخلاق لان غرور الهوى ونازعالشهوة يصرفان النفسان تركب الافضل منخلائقهاوالاجمل من طرائقها وانسامت منهاو بعيد انتسلم الالمن استكمل شرف الاخلاق طبعا واستغنى عن تهذيبها تكلفاو تطبعا. وقال الشاعر

من لك بالمحض وليسمحض يخبث بعضو يطيب بعض

ثم لواستكمل الفضل طبعاوفي المعوزان يكونمستكملالكان في المستحسن من عادات دهر دالموضوع من اصطلاح عصر همن حقوق المروءة وشروطها مالايتوصل اليه الابالمعاناة ولايوقف عليه الابالتفقد والمراعاة فثبت انمر اعاة النفس على أفضل احوالها هي المروءة واذا كانت كذلك فليس ينقاد لهامع ثقل كلفها الامن تسهلت عليه المشاق رغبة فى الحمدوهانت عليه الملاذحذر امن الذم ولذلك قيل سيدالقوم اشقاهم وقال الوتمام الطائي والحمد شهد لايرسمشنار يجنيه الامن فقيع الحنظل غللحامله ويحسبه الذى لميوهعاتقه خفيف المحمل

وقد لحظ المتنبى ذلك فى قوله

لولا المشقة سادالناس كلهم الجوديفقروالاقدام قتال ﴿ وَلَهُ ايضًا ﴾ واذا كانت النفوس كبارا تعبت في مرادها الاجسام والداعى الىاستسهال ذلك شيئان احدهما علوالهمة والثانى شرفالنفسأما علوالهمة فلانه باعث علىالتقدم وداع الىالتخصيص أتفة من خمو ل الضعة واستنكار المهانة النفصولذلكقال النبى صلى الله عليه وسلم ان الله يحب معالى الامور واشرفها و يكره دنيهاوسفسافها.وروى عن عمر بن الخطاب رضى اللهعنه انهقال لاتصغرن هممكم فاني لمأراقعدعن المكرمات من صغر الهمم. وقال بعض الحكاء الهمة رأية الجد . وقال بعضالبلغاءعلو الهمم بذر النعم . وقال بمض العلماء اذا طاب رجلان أمرا ظفر بهاعظمهما مروءة . وقال بعضالادباءمن تركالتماسالمعالى بسوءالرجاء لم ينلجسياً . واماشرفالنةس فانهبه يكون قبولالتاديبواستقرارالتقويم والتهذيب لان النفسر بماجحتعن الافضل وهي بهعارفة ونفرت عن التاديب وهي

له مستحسنة لانهاعليه غير مطبوعة وله غير ملائمة فتصير منه أنفر ولضده الملائم آثر. وقد قيل ما أكثر من يعرف الحق ولا يطيعه واذا شرفت النفس كافت للا داب طالبة و في الفضائل راغبة فاذا ما زجها صادف طبع املائما فنها واستقر فامامن منى بعلو الهمة وسلب شرف النفس فقد صار عرضة لا مراعو زته آلته وافسدته جهالته فصار كضرير بروم تعلم الكتابة وأخرس بريدا لخطبة فلا يزيده الاجتهاد الاعجز اوالطلب الاعوز اولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم ما هلك امرؤ عرف قدره وقيل لبعض الحكاء من اسو أالناس حالاقال من بعدت همته واتسعت امنيته وقصرت ألته وقلت مقدرته وقال افنون التغلي

ولاخيرفيما يكذب المراقصه وتقواله الشيء ياليت ذاليا لعمركما يدرى امرؤكيف يتقى اذا هولم يجمل له الله واقيا وقال بعض الحكاء تجنبوا المنى فانها تذهب بهجة ماخولتم وتستصغرون بها نعمة الله عليكم. وقيل في منثور الحكم المنى من بضائع النوكى فان صادف بهمته حظائال به اله كالم كان فياناله كالمغتصب وفيا وصل اليه كالمتغلب اذليس فى الحظوظ تقدير لحق ولا تمييز لمستحق وا عاهى كالسحاب الذي يمسك عن منابت الاشجاد الى مغاوص البحار وينزل حيث صادف من خبيث وطيب فان صادف أرضاطيبة نقع وان صادف قسا دنية ضروكان فقمة طامة وحكى ان موسى بن عمران عليه السلام دعاعل قوم بالعذاب فاوحى الله اليه اليس هذا كل العذاب العاجل الاليم فاما شرف عذا بالعاجل الاليم فاما شرف النفس اذا تجرد عن علوا الهمة فان الفضل به عاطل والقدر به خامل وهو كالقوة فى الجلا النفس اذا تجرد عن علوا الهمة فان الفضل به عاطل والقدر به خامل وهو كالقوة فى الجلا من دام كسله خاب امله وقال بعض الحكم عن حاله عن المدارة وضح الشؤم الكسل في جمنهما الخرمان وقال بعض الشعراء

اذاأنت لم تمرف لنفسك حقها هو انابها كانت على الناس اهو نا فنفسك اكرمها و ان ضاق مسكن عليك لها فاطلب لنفسك مسكنا (١٦ - أدب)

واياك والسكني بمنزل ذلة يعدمسيئا فيهمنكان محسنا وشرفالنفس معصغر الهمة اولىمن عاو الهمة مع دناءة النفس لآن من علت همتهم دناءة نفسه كان متعديا الى طلب ما لا يستحقه ومتخطيا الى التماس ما لا يستوجبه ومن شرفت ففسه معصغرهمتهفهو تارك لمايستحق ومقصرهما يجبله وفضل مايين الامرين ظاهروانكان لكلواحدمنهما من الذم نصيب وقدقيل لبعض الحكماء ماأصعب شىءعلىالانسان قال ان يعرف ففسه وكيتتم الاسرار فاذااجتمع الامران واقترن بشرف النفس علوالهمة كان الفضل بهماظاهرا والادب بهماوافرا ومشاق الحمد بينهمامسهلة وشروط المروءة بينهمامتينة . وقدقال الحصين بن المنذرالرقاشي

ان المروءة ليسيدركهاامرؤ ورث المكارم عن أب فاضاعها أمرته نفس بالدناءة والخنا ونهته عن سبل العلا فاطاعها فاذا أصاب من المكادم خلة يبني الكريم بها المكادم باعها

واعلمانحقوق المروءةأكثرمنان تحصى واخنى من انتظهر لانمنها مايقوم في الوهم حسا ومنهاما يقتضيه شاهدالحال حدساومنهاما يظهر بالفمل ويخغى بالتغافل فلذلك أعوزاستيفاء شروطها الاجملايتنبه الفاضل لها ليقظته ويستدل العاقل عليها بفطرته وانكانجميع ماتضمنه كتابناهذامن حقوق المروءة وشروطها وأنحانذكر فيهذا الفصلالاشهرمنقواعدها واصولها والاظهرمن شروطها وحقوقها محصورا

فى تقسيم جامع وهو ينقسم قسمين

احدُّهاشرُوطالمُروءةُ في نفسه.والثاني شروطها في غيره. فاما شروطها في نفسه بعد الترام ماأوجبه الشرع من احكامه فيكون بثلاثة أموروهي العفة والنزاهة والصيانة فاما العفةفنوعان أحدهماالعفةعن المحارم والثانى العفةعن المآثم فاما العفةعرب المحارمفنوعانأحدهاضبطالفرجءنالحرام والثانى كفاللسانءن الاعراضظما ضبط الفرج عن الحرام فلانعدمه معوعيدالشرع وزاجر العقل معرةفاضحة وهتكة واضحة ولذلك قال النبى صلى الله عليه وسلم من وقى شر ذبذبه و لقلقه و قبقبه فقد وقى * يريد بذبذ به الفرج و بقبقبه اللسان و بقبقبه البطن. وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قالأحبالعفاف الىاللة تعالى عفاف الفرج والبطن وحكى إن معاوية رضي الله عنه سأل عمراعن المروءة فقال تقوى الله تعالى وصلة الرحم وسأل المغيرة فقال

هى العقة عماحرم الله تعالى والحرفة فيما احل الله تعالى وسال يزيد فقال هى الصبر على البلوى والشكر على النعمى والعقو عند القدرة فقال معاوية انت منى حقا. وقال أبو شروان لا بنسه هرمز من الكامل المروءة فقال من حصن دينه ووصل رحمه وأكرم اخوانه وقال بعض الحكماء من أحب المكارم اجتنب المحارم وقيل عار الفضيحة يكدر لذتها وقد أنشدنى بعض أهل الادب الحسن بن على رضى الله عنهما المه ت خبر من دكم ب العاد والعاد خبر من دخم لالناد

الموت خيرمن ركوبالعار ﴿ والعّارخير من دّخول النار والله من هذا وهذا جاري

والداعى الى ذلك شيآن أحدها ارسال الطرف والثانى اتباع الشهوة وقدروى عن النبى عليه السلام أنه قال لعلى بن أبى طالب كرم الله وجهه ياعلى لا تتبع النظرة النظرة النظرة النظرة النظرة النظرة النظرة تاويلان أحدها لا تتبع نظر عينيك نظر قلبك والثاني لا تتبع الاولى التى وقعت سهو ابالنظرة الثانية التى توقعها عمد اوقال عيسى بن مريم عليه السلام ايا كم والنظرة بعد النظرة فانها تزرع فى القلب الشهوة وكنى بها لصاحبها فتنة وقال على بن ابى طالب كرم الله وجهه العيون مصايد الشيطان وقال يعض الحكاء من أرسل طرفه استدى حتفه وقال بعض الشعراء

وكنت متى أرسلت طرفك رائدا لقلبك يوما أتعبتك المناظر رأيت الذي لاكله انت قادر عليه ولاعن بعضه انتصابر

وأماالشهوة فهى خادعة العقول وغادرة الالباب ومحسنة القبائح ومسولة الفضائح وليس عطب الاوهى له سبب وعليه ألب ولذلك قال النبى عليه السلام اربع من كن فيه وجبت له الجنة وحفظ من الشيطان من ملك نفسه حين يرغب وحين يرهب وحين يشتهى وحين يغضب وقهرها عن هذه الاحوال يكون بثلاثة أموراً حدها غض الطرف عن اثارتها وكفه عن مساعدتها فانه الرائد المحرك والقائد المهلك روى سعيد ابن سنان عن أنس بن مالك عن النبى صلى الله عليه وسلم افه قال تقبلوا الى بست اتقبل اليكم بالجنة قالوا وماهى يارسول الله قال اذا حدث أحدكم فلا يكذب واذا وعد فلا كلف واذا ائتمن فلا بخون غضو اأبصاركم واحفظ وافر وجكم وكفو أيديكم والثانى ترغيبها في الحلال عوضا و اقناعه الملباح بدلا فان الله ماحرم شيا الا وأغنى عنه بمباح من جنسه لما علمه من نواز عالشهوة و تركيب الفطرة ليكون ذلك عوفا على طاعته من جنسه لما علمه من نواز عالشهوة و تركيب الفطرة ليكون ذلك عوفا على طاعته

الحاجزاعن مخالفته وقال عمر بن الخطاب رضى الله عنه ما امر الله تعالى بشيء الاوأعان عليه والأنهى عن شي الاوأغنى عنه والثالث أشعار النفس تقوى الله تعالى في أوامره واتقاؤه فىزواجره والزامهاماالزممن طاعته وتحذير هاماحذرمن معصيته واعلامها ونه لايخنى عليه ضميرولا يعزب عنه قطميروانه يجازى المحسن ويكآف المسئ وبذلك نزلت كتبه وبلغت رسله روى ابن مسعودان آخرمانزل من القرآن (واتقوا يوما ترجعون فيــه الى الله شم توفى كل نفس ماكسبت وهم لا يظلمون) وآخر ما نزل من التوراة (أذالم تستح فاصنع ماشئت) وآخر ما نزل من الأنجيل (شرالناس من لايبالي أنيراهالناسمسيئاً) وآخرمانزل من الزبور (منيز رعخيرا يحصدزرعه غبطة) فاذآأشعرهاماوصفت افقادت الىالكف واذعنت بالاتقاء فسلم دينه وظهرت مروءته فهذا شرط وأماكف اللسان عن الاعراض فلا تنعدمه ملاذ السفهاء وانتقام أهل الغوغاء وهو مستسهل الكلفواذالم يقهر نفسه عنه برادع كاف وزاجر صادتلبط بمماره وتخبط بمضاره وظن انه لتجافى الناس عنه حمى يتقى ورتبة ترتقى فهلك واهلك فلذنك قال صلى الله عليه وسلم ألاان دماء كم وأموال كم واعراضكم حرام عليكم حرام عليكم فجمع بين الدم والعرض لمافيه من ايغار الصدور وابداء الشرور واظهار البذاء واكتساب الاعداءولايبتى معهذه الامور وزن لموموق ولامروءة لملحوظ ثم هو بهاموتورموزور ولاجلهآمهجورمزجور . وقدروىعنالنبيصــلىاللهعلية وسلمانه قال شرالناس من أكرمه الناس اتقاء لسانه وقال بعض الحكماء أنما هلك الناس بفضول الكلام وفضول المال وماقدح فى الاعراض من الكلام نوعان أحدها ماقدح فىعرض صاحبه ولم يتجاوز الىغيره وذلك شيئان الكذب وفحش القول والثاني ماتجارز الىغيره وذلكأربعةأشياءالغيبة والنميمة والسعاية والسببقذفأوشم عنه بالحد تغليظا وبالتفسيق تشديدا وتصعيبا وقــد يكون ذلك لاحد شيئين اما انتقام يصدرعن سفه او بذاء يحدث عن لؤم . وقدروى ابوسلمة عن أبى هريره انالنبي صلى الله عليه وسلم قال المؤمن غركريم والفاجر خب لئيم وقال ابن الْمُقْفِعِ الْاستطالةُ لسانالجهاله . وكفَّالنَّفسعن هذه الحال بما يصدها من الزواجر أسلم وهو بذوى المروءة اجملفهذاشرط . وآماالعفة عن المآتممفنوعان احدها الكف عن المجاهرة بالظلم والثانى زجرالنفس عن الاسرار مخيانة . فاما المجاهرة بالظلم فعتومهلك وطغيان متلف وهو يؤل ان استمر الى فتنة أوجلاء فاما الفتنة فى الاغلب فتحيط بصاحبها وتنعكس على البادىء بها فلاتنكشف الاوهو بها مصروع كاقال الله تعالى (ولا محيق المكر السيح الاباهله) . وروى عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال الفتنة فن أيقظها صارطعاما لها . وقال جعفر بن محمد الفتنة حصاد للظالمين . وقال بعض الحكم عصاحب الفتنة اقرب شيء اجلاو اسوأ شيء عملا وقال بعض الشعراء

وكنت كعنز السوءقامت لحنفها الى مدية تحت الثرى تستثيرها وأماالجلاءفق ديكون منقوةالظالموتطاول مدتهفيصيرظامهمع المكنةجلاء وفناء كالناراذاوقعت في يابس الشجر فلاتبتى معهامع تمكنها شيئاحتى اذا افنت ماوجيدت اضمحلت وخميدت فكذاحال آلظالم مهلك ثم هالك والباعث علىذلك شيئان الجراءة والقسوة ولذلك قال النبى عليمه الصلاة والسلام اطلبو االفضل والمعروف عندالر حماءمن امتى تعيشو افى أكنافهم والصادعن ذلك اذبري آثارالله تعالى فى الظالمين فان لهم فيهم عبر او يتصور عواقب ظلمهم فان فيها مزدجرا وقدروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من اصبح ولم ينوظ لم أحد غفر الله له ما اجترم. وروى جعفر بن محمد عن ابيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ياعلى اتق دعوة المظلوم فانه انما يدأل الله حقمه وان الله لا يمنع ذا حقحقه . وقيل في منثور الحكم ويل للظالم من يوم المظالم . وقال بعض البلغاء من جارحكه أهلكه ظامه وقال بعض الشعراء ومامن يدالايدالله فوقها ولاظالم الاسيبلي بظالم واماالاستسراربالخيانة فضعة لانه ببذل الخيانة مهين ولقلةالثقة بهمسنكين . وقيل في منثور الحكم من يخن يهن . وقال خالد الربعي قرأت في بعض الكتب السالفة ان مما تعجل عقوبتمه ولاتؤخرالامانه تخان والاحسان يكمفروالرحم تقطع والبغى على الناس ولولم يكن من ذم الخيانة الامايجده الخائن في تفسه من المذلة لكفاء زاجر اولو تصور عقبي أمانته وجدوى ثقته لعلم انذلك من اربح بضائع جاهمه واقوى شفعاء تقدمه مع ما يجده في قفسه من العزوية أبل عليه من الاعظام. وقدروى عن الذي صلى الله عليه وسلم انه قال ادا لامانة الى من ائتمنك ولا يخن من خافك . وروى سعيد بن

جبير قال لمانز لتهذه الآية (ومن أهل الكنتاب من إن تامنه بقنط اريؤده اليك ومنهم من إن تامنه بدينار لا يؤده اليك إلامادمت عليه قاعاذ لك بانهم قالو اليس علينا فى الأميين سبيل يعنون ان امو ال العرب حلال لهم لانهم من غير اهل الكتاب قال رسول الله صلىالله عليــهوسلمكذب اعداءالله مامن شيءكان في الجاهليه الاوهو تحتقدى الاالامانة فانهامؤ اداة الى البر والفاجر ولا يجعل ما يتظاهر بهمن الامانة ذوراولامايبديهمن العفةغرورافينهتك الزوروينكشف الغرورفيكون معهتكه للتدليس أقبح ولمعرة الرياء افضح . وقدروى عن النبي صلى الله عليه وسلَّم انه قال لاتزال امتى بخيرمالم ترالاما فةمغنما والصدقة مغرما. وقال بعض الحكماء من التمس ادبعا باربع التمسمالا يكون من التمس الجزاءبالرياءالتمس مالايكون ومن التمس مودة الناس بالغلظة انتمس مالايكون ومنالتمس وفاءالاخوان بغيروفاءالتمس مالا يكونومن النمس العلم براحة الجسد التمسمالا يكون والداعي الي الخيانة شيئان المهانة وقلة الامانة فأذاحسمهماعن نفسه بماوصفت ظهرت مروءته فهذاشرط قداستوفينافيه اقسام العفة وأماالنزاهة فنوعان أحدهاالنزاهة عن المطامع الدنية والثانى النزاهة عن مواقف الريبة فاما المطامع الدنية فلان الطمع ذل و الدناءة لَوْم وها ادفع شيء للمروءة وقدكان النبي صلى الله عليه وسلم يقول في دعائه اللهم اني أعوذ بك من طمع يهدى الىطبع :وقال بعض الشعراء

لا تحضعن لمخلوق على طمع فان ذلك نقص منك في الدين واسترزق الله مما في خزائنه فاهاهو بين الكاف والنوت والباعث على ذلك شيئان الشره وقلة الانفة فلايقنغ بما أوتى وان كان كثير الاجل شرهه ولا يستنكف ممامنع وان كان حقيرا لقلة انفته وهذه حال من لا يرى لنفسه قدر او يرى المال اعظم خطرافيرى بذل اهون الامرين لا جلهمامغماوليس لمن كان المال عنده اجل ونفسه عليه اقل اصغاء لتانيب ولا قبول لتاديب: وروى ان رجلا قال يارسول الله اوصنى قال عليك بالياس مما في ايدى الناس و اياك و الطمع فانه فقر حاضر و اذا صليت صلة فصل صلاة مو دع و اياك و ما يعتذر منه و قال بعض الشعراء

ومن كانت الدنيا مناه وهمه سبته المنى واستعبدته المطامع وحسم هذه المطامع شيئان الياس والقناعة وقدروى عبدالله بن مسعود عن النبى صلى

الله عليه وسلم اله قال ان روح القدس تفثت في روعي ان قفسالن بموت حتى تستوفي رزقها فاتقوا اللهواجملوافىالطلبولا يحملنكم ابطاءالرزق علىان تطلبوه بمعاصىالله تعالىفان اللهعزوجل لايدرك ماعنده الابطاعت فهذاشرط وامامو اقف الريبة فهىالتردديين منزلتي حمدوذم والوقوف بين حالتي سلامة وسقم فتتوجه اليه لائمة المتوهمين ويناله ذلة المريبين وكغي بصاحبهامو قفاان صحافتضح وان لم يصحامتهن وقدةالالنبى صلى الله عليه وسلم دع مايريبك الى ما لايريبك وسئل محد بن على عن المروءة فقال اذلاتعمل فيالسرعملاتستحيمنه فيالعلانية وقالحسان بنأبي سنان ماوجدت شيئاهو أهون من الورع قيسله وكيف قال اذا ارتبت بشيءتركت والداعي الىهنده الحال شيئان الاسترسال وحسن الظن والمانع منهما شيئان الحياء والحذرور بماانتفت الريبة محسن النقة وارتفعت التهمة بطول آلخبرة وقدحكى عن عيسى بن مريم عليه السلام أنه رآه بعض آلحو اريين وقد خرج من منزل امرأة ذات فجور فقال يأروح الهماتصنع هنافقال الطبيب أنمايداوى المرضى ولكن لاينبغى ان يجعل ذلك طريقاالى الاسترسال وليكن الحذر عليه اغلب والى الخوف من تصديق التهم اقرب فماكل ريبة ينفيها حسن الثقة هذار سول الله صلى الله عليه وسلم وهوا بعدخلق اللهمن الريب واصونهم من التهم وقف معزوجته صفية ذات ليلةعلى باب المسجد يحادثها وكان معتكفا فربه رجلان من الانصار فلمارأ ياه اسرعافقال لهما على رسلكما انهاصفية بنتحيى فقالاسبحان الله أوفيك شك يارسول الله فقال مهان الشيطان يجرى من أحدكم بحرى لحه ودمه فخشيت ان يقذف في قلبيكم اسوءافكيف من تخالجت فيهالشكوك وتقابلت فيه الظنون فهل يعرى في مواقف الريب من قادح محقق ولائم مصدق . وقدروى عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال اذالم يشق المرء الايماعمل فقدسعدواذااستعمل الحزم وغلب الحذروترك مواقف الريب ومظان التهمولميقف موقف الاعتذارولاعذر لمختارلم يختلج فى نزاهته شك ولم يقدح فى حقهافك وقدقال الشاعر

أصونك انادل عليكظنا لان الظن مفتاح اليقين وقال بعض الحكاء وقال بعض الحكاء من حسن ظنه عن لا يخاف الله تعالى فهو مخدوع وانشدني بعض اهل الادب لا بي بكر

احسنت ظنی باهل دهری فسن ظنی بهم دهانی لاآمن الناس بعد هذا ما الخوف الامن الامان

فهداشرط استوفينافيه نوعي النزاهة. وأماالصيانة وهي الثالث من شروط المروءة فنوعان احدهم النفس بالتماس كفايتها و تقدير ما دنها والثاني صيافتها عن تحمل المن من الناس و الاسترسال في الاستعانة فاماالتماس الكفاية و تقدير المادة فلان المحتاج الى الفاس كل مهتضم و ذليل مستسقل وهو لما فطر عليه عتاج الى ما يستمده ليقيم او دنفسه ويدفع ضرورة وقته ولذلك قالت العرب في امنا لها كلب جوال خير من أسد رابض. وما يستمده نوعان لازم وندب. فامااللازم فاقام بالكفاية و افضى الى سدالحة وعليه في طلبه ثلاثة شروط. احدها استطابته من الوجوه المباحة و توقى المحظورة فان ألمواد المحرمة مستخبثة الاصول بمحوقة المحسول ان صرفها في بلم يؤجروان صرفها في مدح لم يشكر ثم هو لا وزارها عتقب المحسول ان صرفها في بلم يؤجروان صرفها في مدح لم يشكر ثم هو لا وزارها عتقب منافقة و قد قال رسول الله صلى الله عليه و حرمت أجرا نفاقه و نظر بعض الحوارج الى رجل من اصحاب ما لا مكسبه و حرمت أجرا نفاقه و نظر بعض الحوارج الى رجل من اصحاب ما يصدق على مسكين فقال انظر اليهم حسناتهم من سيئاتهم . وقال على بن الجهم السلطان يصدق على مسكين فقال انظر اليهم حسناتهم من سيئاتهم . وقال على بن الجهم السلطان يصدق على مسكين فقال انظر اليهم حسناتهم من سيئاتهم . وقال على بن الجهم السلطان سرمن عاش ما له فاذا حاله سبه الله سره الاعدام

والثانى طلبه من احسن جهاته التى لا يلحقه فيهاغض و لا يتدنس له بهاعرض فان المال يرادلصيانة الاعراض لا لا بتذالها ولعزالنفوس لالاذ لالها و وقال عبد الرحمن بن عوف رضى الله عنه ياحبذ المال اصون به عرضى وأرضى به ربى و قال أبو بشر الضرير

كفى حزنا أنى ار وح واغتدى ومالى من مال اصون به عرضى واكثر ماالتى الصديق بمرحبا وذلك لا يكفى الصديق ولايرضى وسئل ابن عائشة عن قول النبى صلى الله عليه وسلم (اطلبو االحوائج من حسان الوجوه) فقال معناه من احسن الوجوه التى تحل ، والثالث ان يتأنى فى تقدير ماد ته و تدبير كفايته بما لا يلحقه خلل و لا يناله زلل فان يسير المال مع حسن التقدير واصابة التدبير المجدى ففعا واحسن مو قعام ن كثير دمع سوء التدبير و فساد التقدير كالبذر فى

الارضادار وعي يسيره زكاوان أهمل كثيره اضمحل و قال محد بن على رضى الله عنه السكال فى ثلا ثة العفة فى الدين والصبر على النوائب و حسن التدبير فى المعيشة . وقيل بعض الحكاء فلان غنى فقال لا أعرف ذلك مالم اعرف تدبيره فى ماله فاذا استكلهذه الشروط فيا يستمده من قدر الكفاية فقدادى حق المروءة فى نقسه وسئل الاحنف ابن قيس عن المروءة فقال العفة و الحرفة و قال بعض الحكاء لا بنه يابنى لا تكن على أحد كلافانك تزداد ذلا و اضرب فى الارض عود اوبدأ و لا تأسف لمال كان فذهب و لا تعجز عن الطلب لوصب و لا نصب فهذا حال اللازم وقد كان ذو و الهمم العلية و النفوس الابية ير ون ما وصل الى الانسان كسباا فضل عما وصل اليه ارثالانه فى الارث فى جدوى غيره و بالكسب مجدالى غيره و فرق ما بينهما فى الفضل ظاهر و قال كشاجم لا استاذ العيش لم ادأب له طلما و سعيا فى المواجر و الغلس

م لأاستلذ العيش لم ادأب له طلباوسعيا في الهو اجروالغلس وأدى حراما ان يؤاتيني الغنى حتى يحاول بالمناء ويلتمس فاصرف نوالك عن اخيك موفرا فالليث ليس يسيخ الاما افترس

واماالندب فهو مافضل عن الكفاية و زادعلى قدر الحاجة فان الامرفيه معتبر بحال طالبه فان كان بمن تقاعد عن مراتب الرؤساء وتقاصر عن مطاولة النظراء وانقبض عن منافسة الاكفاء فحسبه ما كفاه فليس فى الزيادة الاشره ولافى الفضول الانهم وكلاها مذموم وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم (خير الرزق ما يكنى وخير الذكر الحنى) وقال على بن أبي طالب كرم الله وجهه الدنيا كل على العاقل وقال عبد الله بن مسعود المستغنى عن الدنيا الدنيا كم طفى النار بالتبن. وقال بعض الحكماء السترماء وجهك بالقناعة وتسل عن الدنيا لتجافيها عن الكرام وفائل ما فان كان بمن منى بعلو الهمم و تحركت فيه أديجية الكرم وآثر ان يكون رأسا ومقدما وان يرى فى النفوس معظما ومفخما فالكفاية لا تقله حتى يكون ما لا فاضلا و نائله فائضا فقد قيل لبعض العرب ما المروءة في كم قال طعاما مأكول و نائل مبذول و بشرمقبول. وقد قال الاحنف بن قيس

فلومدسر وى عال كثير للجدت وكنت له باذلا فان المر وءة لاتستطاع اذا لم يكن مالها فاضلا

وأماصيانتها عن تحمل المنن والاسترسال فى الاستعانة فلان المنة استرقاق الاحرار تحدث ذلة فى المنون عليه وسطوة فى المان به والاسترسال فى الاستعانة تثقيل ومن

ثقل على الناسهان ولا قدر عنده لمهان. وقال رجل لعمر رضى الله عنه خدمك بنوك فقال اغنانى الله عنهم وقال على بن أبي طالب رضى الله عنه لا بنه الحسن فى وصيته له عابى ان استطعت ان لا يكون بينك وبين الله ذو نعمة فافعل و لا تكن عبد غيرك وقد جعلك الله حرافان اليسير من الله تعالى أكرم واعظم من الكثير من غيره وانكانكل منه كشيرا. وقال زياد لبعض الدها قين ما المروء قفيكم قال اجتناب الريب فانه لا ينبل من بد. واصلاح الرجل ما له فانه من من و قته و قيامه بحوا مجه و حوا مجاهله فانه لا ينبل من احتاج الى اهله و لامن احتاج اهله الى غيره و انشد ثعلب

من عف خف على الصديق لقاؤه وأخو الحوانج وجهه مملول واخوك من وفرت ملى كيسه فاذا عبثت به فانت ثقيل

وانكانااناس لحة لايستغنون عن التعاون ولا يستقلون عن المساعد والمظافر فانحا ذلك تعاون ائتلاف يتكافئون فيه ولا يتقاضلون و ربحا كان المستعين فيه مفضلا والمعين مستفضلا كاستعانة السلطان بجنده والمزارع باكر ته فليس من هذا بدولا لاحد عنه غنى وانحا الذي يتصون عنه الكرام تعاون التفضيل فينقبضون عن ان يستعينو الثلايكون عليهم يدويسار عون ان يعينو الان يكون لهم يد ومن اقدم من غير اضطرار على الاستعانة بجاه أو بحال فقد او هي مروء ته واستبذل صيافته ومن دعاه بعمن و ثاق نو ائبه فلالوم على مضطر فان اغنته الاستعانة بالجاه عن الاستعانة بالمال فلا عذر له في التعرض للمال ويعدل الى ولاة الامور فان الحوائج عندهم أنجيح وهي عليه مسلو وهم لذلك مند وبون فهم لا يجدون لهم مساويا وليصبرن على المائم هان تراكم الامور والدلك قيل قدم لحاجتك بعض لجاجتك وقال ابوسارة سجم بن الاعن الملح الصبور ولذلك قيل قدم لحاجتك بعض لجاجتك وقال ابوسارة سجم بن الاعرف

تعد قرابة وتعد صهرا ويسعد بالقرابة من رعاها ومازرناكمن عدم ولكن يهش الى الامارة من رجاها واياما فعلت فان قفسى تعدصلاح ففسك من غناها

فان تعذرعايه صلاح عاله الابمال يستمين به على نوائبه كآن له مع الضر ورة فسحة لكن انوجده قرضامر دود الم يأخذه صلة وجودافان القرض مستسمح به فى المروءات

هذارسول الله صلى الله عليه وسلم مع ما أعلى الله من قدره و فضله على خلقه قدا قترض ثم قضى فاحسن وقال صلى الله عليه وسلم من اعياه رزق الله تعالى حلالا فليستدن على الله وعلى رسوله وقال صلى الله عليه وسلم المستدين تاجر الله فى أرضه ، وقال البحترى

ان لم يكن كثر فقل عطية يبلغ بهابانى الرضاب ض الرضا أولم يكن هبة فقرض يسرت اسبابه وكواهب من اقرضا

ولئنكان الدين رقافهو اسهل من رق الافضال . وقدر وى عن على بن ابن طالب رضى الله عنه انه قال من اراد البقاء و لا بقاء فليباكر الغداء وليخفف الرداء قيل وما في خفة الرداء من البقاء قال قاله الدين فان اعوزه ذلك الااستمنا حافه و الرق المذل ولذلك قيل لامروء قلقل و قال بعض الحكاء من قبل صلنك فقد باعك مر وء ته و أذل لقدرك عزه و جلالته و الذي يتماسك به الباقى من مروء قال اغبين و اليسير التافه من صيانة السائلين و انم يبقى المستقلين فيذل بالضرع و يحرم بالا بهة وليكن أحدها ان يتجافى ضرع السائلين و أبه قالمستقلين فيذل بالضرع و يحرم بالا بهة وليكن من التجمل على ما يقتضيه حال مثلة من ذوى الحاجات . وقد قيل لبعض الحكماء متى يفحش ذو ال النعم قال اذا زال معها التجمل و أنشد بعض اهل الادب لعلى بن الجهم يفحش ذو ال النعم قال اذا زال معها التجمل و أنشد بعض اهل الادب لعلى بن الجهم

هى النفس ماهملتها تتحمل وللدهر أيام تجور وتعدل وعاقبة الصبر الجميل جميلة واحسن اخلاق الرجال التفضل ولاعاد اذزالت عن الحرنعمة ولكن عادا اذيز ول التجمل

ولا عزار رال عن الحرافعة ولكن عادا اليوون التجمل والثانى ان يقتصر في السؤال على مادعته اليه الضرورة وقادته اليه الحاجة ولا يجعل ذلك ذريعة الى الاغتنام فيحرم باغتنامه ولا يعذر في ضرورته وقد قال بعض الحكاء من ألف المسئلة الفه المنع والثالث ان يعذر في المنع ويشكر على الاجابة فانه ان منع فعما لا يملك وان اجيب فالى ما لا يستحق و فقد قال الندر بن تولب لا تغضب على امرى في ماله وعلى كرائم صلب مالك فاغضب

لا تعصب في امرى في المرى و في المرى و و المرابعة المحتصب و الرابع ان يعتمد على المرى في المرى و المسئلة أهلا وكان النجح عنده مأمو لا فان ذوى المكنة كثير و المعين منهم قليل ولذلك قال النبي صلى الله عليه و سلم الخير كثير و قليل فاعله و المرجو للاجابة من تكامات فيه خصالها وهي ثلاث احداهن كرم الطبع فان

الكريم مساعدواللئيم معاندوقد قيل المخذول من كانت له الى اللئام حاجة والثانية سلامة الصدر فان العدوالب على ذكبتك وحب فى نائبتك وقد قيل من أوغرت صدره استدعيت شره فان رق لك بكرم طبعه ورحمك بحسن ظفره فاعظم بها محنة أن يصير عدوك لك راحما. وقد قال الشاعر

وحسبك من حادث بامرى ترى حاسديه له راحمينا والثالث ظهور المكنة فان من سال مالا يمكن فقد أحال وكان كستنهض المسجون ومستسعف المديون وكان بالر دخليقا وبالحرمان حقيقا. وقدقال على كرم الله وجهه من لا يعرف لاحتى يقال له لا فهو أحمق ووصى عبد الله بن الاهتم ابنه فقال يابنى لا تطلب الحوامج من غير أهلها و لا تطلبها في غير حينها و لا تطلب مالست له مستحقافا فك ان خعلت ذلك كنت حقيقا بالحرمان وقال الشاعر

ولا تسالن امرأ حاجة يحاول من ربه مثلها فيترك ما كنت حملته ويبدأ بحاجته قبلها

فهذا ما يختص بشروط المروءة في نفسه . وأما شروط المروءة في غيره فئلا ثة الموازرة والمياسرة والا فضال أما الموازرة فنوعان أحدها الاسعاف بالجاه والثانى الاسعاف في النوائب فاما الاسعاف بالجاه فقد يكون من الاعلى قدر او الا نفذ أمر اوهو أرخص المكارم بمناو ألطف الصنائع موقعا ورجاكان أعظم من المال نفعا وهو الظل الذى يلجا اليه المضطرون و الجي الذي ياوى اليه الخائفون فان أوطاه اتسع بكثرة الانصاد والشيع وان قبضه انقطع بنفو رالغاشية والتبع فهو بالبذل ينمى ويزيد و بالكف ينقص ويبيد فلاعذر لمن منح جاها ان يبخل به فيكون أسو أحالا من البخيل بماله الذى قد يعده لنوائبه ويستبقيه للذته ويكنزه لذريته و بضد ذلك من بخل بجاهه لانه قدأ ضاعه بالشح و بدده بالبخل وحرم نفسه غنيمة مكنته و فرصة قدرته فلي يعقبه الا مؤدما على فائت واسفاعلى ضائع ومقتا يستحكم في النفوس و ذما قدينتشر في الناس وقد روى عن النبي صلى الله عليه و قال بعض الحكاء اصنع الخير عندا مكانه يبق الك حمده عنه و اله وأحسن و الدولة لك يحسن لك والدولة عليك واجعل زمان د خائك عدة زمان فرواله وأحسن والدولة لك عدة والمان والعولة مان د والعول زمان د خائك عدة زمان

بلائك وقال بمض البلغاء من علامة الاقبال اصطناع الرجال وقال بعض الادباء بذل الجاه أحدا لحبائين وقال ابن الاعرابي العرب تقول من أمل شيئاها به ومن جهل شيئا عابه و بذل الجاه قد يكون من كرم النفس وشكر النعمة وضده من ضده وليس بذل الجاه لا تباس الجزاء بذلا مشكور او انما هو بائع جاهه ومعارض على نعم الله تعالى وآلائه فكان بالذم أحق وأنشد بعض الادباء لعلى بن عباس الرومي رحمه الله

لايبذل العرف حين يبذله كشترى الحد أو كمتاضه بل يفعل العرف حين يفعله لجوهر العرف لا لاعراضه

وعلى من أسعد بجاهه ثلاثة حقوق يستكثر بها الشكر ويستمد بها المزيد من الاجر أحدها أن يستسهل المعو فق مسروراو لا يستثقلها كارها فيكون بنعم الله تعالى متبرما ولاحسافه متسخطا فقدروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال من عظمت نعمة الله تعالى عليه عظمت بمؤ فة الناس عليه فن لم يحتمل تلك المؤ فة عرض تلك النعمة للزوال والثانى مجافبة االاستطالة وترك الامتنان فانهم امن لؤم الطبع وضيق الصدروفيهما هدم الصنيع واحباط الشكروقد قيل للحكيم اليوقاني من اضيق الناس طريقا وأقلهم صديقا قال من عاشر الناس بعبوس وجهه واستطال عليهم بنفسه

والثالث ان لايقرن بمشكورسعيه تقريعا بذنب ولاتو بيخاعلى هفوة فلاينى مضض التوبيخ بادراك النجح ويصيرالشكر وجداو الحمدعيبا ولذلك قال النبى صلى الله عليه سلم أقيلو اذوى الهيئات عثراتهم وقال النابغة الجعدى

ألم تعلم ان الملامة نفعها قليل اذاماالشي ولى فادبرا

وأما الاسعاف فى النوائب فلا نالايام غادرة والنوازل غائرة والحوادث عارضة والنوائب راكضة فلايعذر فيها الاعليم ولايستنقذه منها الاسليم وقدقال عدى إبن حاتم كنى زاجر اللمرء أيام دهره تروح له بالواعظات وتغندى

فاذاوجدال كريم مصابا بحوادث دهره حثه الكرم وشكر النعم على الاسعاف فيها بما استطاع سبيلااليه ووجد قدرة عليه روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال خير من الخير معطيه و شرمن الشرفاعله و قيل لبعض الحكماء هل شي خير من الذهب والفضة قال معطيهما و الاسعاف في النوائب نوعان و اجب و تبرع فاما الواجب في المناف

اختص بثلاثة أصناف وهم الاهلو الاخوان والجيران أما الاهل فلم السة الرحم وتعاطف النسب. وقد قيل لم يسدمن احتاج أهله الى غيره. وقال حسان بن ثابت

وانامراً فال المنى لم ينل به قريبا ولا ذا حاجـة لزهيد وانامراً عادى الرجال على الغنى للحسود

وأما الاخوان فلمستحكم الودومتاكدالعهد. وسئل الاحنف بن قيس عن المروءة فقال صدق اللسان ومو اساة الاخوان وذكر الله تعالى في كل مكان وقال بعض حكاء الفرس صفة الصديق أن يبذل لك ماله عند الحاجة و نفسه عند النكبة و يحفظك عند المغيب ورأى بعض الحكاء رجلين يصطحبان لا يفترقان فسال عنهما فقيل ها صديقان فقال ما بال أحدها فقير والا خرغنى وأما الجار فلد نوداره واتصال مزاره قال على كرم الله وجهه ايس حسن الجواركف الاذى بل الصبر على الاذى وقال بعض الحكاء من أجار جاره أعانه الله وأجاره وقال بعض البلغاء من أحسن الى جاره وقال بعض المناء من أحسن الى جاره وقال بعض المعراء

وللجارحق فاحترز من اذاته وما خير جارلميزل لكمؤذيا

فيجب من حقوق المروءة وشروط الكرم في هؤلاء الثلاثة تحمل أثقالهم واسعافهم في والمبهم ولافسحة لذى مروءة عند ظهور المكنة أن يكلهم الى غيره أو يلجئهم الى سؤاله وليكن سائل كرم نفسه عنهم فانهم عيال كرمه و اضياف مروءته فكذا انه لا يحسن أن يلجى عياله وأضيافه الى الطلب والرغبة فهكذا من عاله كرمه و اضافته مروءته وقال بعض الشعراء

حق على السيد المرجو فائله والمستجاربه فى العرب والعجم أن لا ينيل الاقاصى صوب راحته حتى يخص به الادنى من الخدم ان الفرات اذا جاشت غواربه روى السواحل ثم امتدفى الامم

وأما النبرع فيمس عداه ولاء الثلاثة من البعداء الذين لا يدلون بنسب ولا يتعلقون بسبب فان تبرع بفضل الكرم و فائض المروءة فنهض فى حوادثهم و تكفل بنو ائبهم فقد زاد على شروط المروءة و تجاوزها الى شروط الرياسة وقيل لبعض الحكاء أى أشيء من أفعال الناس يشبه أفعال الاله قال الاحسان الى الناس و ان كف تشاغلا بما لزم أفعال النام منطر لان القيام بالكل معوز والتكفل بالجميع متعذر فهذا أ

حكم الموازرة وأما المياسرة فنوعان أحدها العفوعن الهفوات والثانى المسامحة في الحقوق فاما العفوعن الهفوات فلافه لامبر أمن سهو وزلل ولاسليم من فقص أو خلل ومن رام سليامن هفوة والتمسيرينا من قبوة فقد تعدى على الدهر بشططه وخادع نفسه بغلطه وكان من وجود بغيته بعيدا وصار باقتراحه فرداو حيدا وقد قالت الحبكاء لاصديق لمن أراد صديقا لاعيب قيه وقيل لانوشروان هل من أحد لاعيب فيه قال من لاموت أنه واذا كان الدهر لا يوجده ما طلب و لا ينيله ما أحب وكان الوحيد في الناس من فوضا قصيا و المنقطع عنهم وحشيا از مهمساعدة زمافه في القضاء ومياسرة اخوافه في الصفح و الاغضاء روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أفه قال ان الله تعالى أمنى باداء الفرائين وقال بعض الادباء ثلاث خصال لا تجتمع الافي كريم حسن المحضر واحتمال الزاة وقلة الملال وقال ابن الروى خصال لا تجتمع الافي كريم حسن الحضر واحتمال الزاة وقلة الملال وقال ابن الروى

فعذرك مبسوط لذنب مقدم وودك مقبول باهل ومرحب ولو بلغتنى عنك أذنى أقتها لدى مقام الكاشح المتكذب فلست بتقليب اللسان مصارما خليلا اذا ما القلب لم يتقلب

واذا كان الاغضاء حما والصفح كرماتر تب بحسب الهفوة و تنزل بقدرالذنب والهفوات وعان صغائر وكبائر فالصغائر مغفورة والنفوس بهامعذورة لان الناس مع أطوار هم المختلفة وأخلاقهم المتفاضلة لا يسلمون منها فكان الوجد فيما مطرحا والعتب مستقبحا وقد قال بعض العلماء من هجر أخاه من غير ذنب كان كن ذرع زرط ثم حصده في غير أوانه وقال أبو العتاهية

وشر الاخلاء من لم يزل يعاتب طورا وطورا يدم يريك النصيحة عنداللقاء ويبريك فى السر برى القلم

يريك الصيحة عندالها والمنافر وأما الكبائر فنوعان أن مفوج الخاطيا ويزل بهاساهيا فالحرج فيهام فوع والعتب عليها موضوع لان هفوة الخاطئ هدر ولومه هذر وقال بعض الحسكاء لا تقطع أخاك الابعد عجز الحيلة عن استصلاحه وقال الاحنف بن قيس حق الصديق أن تحتمل له ثلاثا ظلم الغضب وظلم الدالة وظلم الهفوة وحكى ابن عون أن غلاماها شمياعر بدعى قر ادعمه أن يسيء به فقال ياعم أنى قد أسات وليس معى عقلى فلاتسى على قوم خار ادعمه أن يسيء به فقال ياعم أنى قد أسات وليس معى عقلى فلاتسى ومعث عقل ومعث عقل وقال أبو نواس

لماؤاخذك اذا جنيتلانى واثقمنك بالاخاءالصحيح فميل العدوضير جميل وقبيح الصديق غيرقبيح

فان تشبه خطؤه بالعمدوسهو هبالقصد تثبث أولم يلم بالتوهم فيكون مأوما ولايلوم بالظن فيصير مذمو ماولذلك قيل التثبت نصف العفو. ونال بعض الحكاء لا يفسدك الظن على صديق أصلحك اليقين له وقال بعض شعراء هذيل

فبعض الامر تصلحه ببعض قان الغث يحملة الثمين ولاتعجل بظنك قبلخبر فعند الخبر تنقطع الظنون ترى بين الرجال العين فضلا وفيااضمر واالفضل المبين كلون الماء مشتبها وليست تخبرعن مذاقته العيون

والنانى ان يعتمدما اجترم من كبائر ه و يقصد ما اجترح من سياته و لا يخلو فيما اتاه من أربح احوال فالحالا ولى ان يكون مو تورا قدقا بل على و ترته و كافاعلى مساءته فاللا على من و تره عائدة و الى البادئ بهار اجعة لا أن المكافئ اعدر ان كان الصفح اجمل ولذلك قال النبى صلى الله عليه و سلم ايا كم و المشاورة فانها تميت الغبرة و تحيى الغرة و قال بعض الحد كاء من فعل ما شاء لتى ما لم يشاوقال بعض الا دباء من نالته اساء تك همته مساء تك و قال بعض البلغاء من اولع بقبح المعاملة او جع بقبح المقابلة . و قال صالح بن عبد القدوس اذا و ترت امر أفا حذر عداوته من يزرع الشوك لا يحصد به عنبا عبد القدوس اذا و ترت امر أفا حذر عداوته من يزرع الشوك لا يحصد به عنبا

ان العدو وان أبدى مسالمة اذارأى منك يوما فرصة وثبا والاغضاء عن هذا اوجب وان لم تكن المكافاة ذنبالانه قدرأى عقبى اساءته فان واصل الشرواصلته المكافاة وقدقيل باعتز الك الشريم تزلك و بحسن النصفة يكون المواصلون وقال بعض الحكاء من كنت له سببالبلائه وجب عليك التلطف في علاجه من دائه وقد قال أوس بن حجر

اذا كنت لم تدرض عن الجهل و الخنا أصبت حليما او أصابك جاهل الحال الثانية ان يكون عدو قداست حكت شحناؤه و استوعرت سراؤه و استخشنت ضراؤه فهو يتربص بدو ائر السوء انتهاز فرصة و يتجرع بمهانة العجز مرارة غصصه فاذه ظفر بنائبة ساعدها و اذا شاهد نعمة عاندها فالبعد منه حذر اأسلم و الكف عنه متاركة اغنم فانه لا يسلم من عواقب شره و لا يفلت من غوائل مكره و قدقالت الحكاء

لاتعرضن لعدوك في دولته فأذاز الت كفيت شره. وقال لقهان لا بنه يابني كذب من قال ان الشربالشريطفا فان كان صادقا فليوقد نارين ولينظر هل تطفى ءاحداها الاخرى. وانما يطغىء الخير الشركما يطغىء الماءالناروقال جعفر بن محمد كفاكمن الله نصرا أن ترى عدوك يمصى الله فيك وقال بعض الحكاء بالسيرة العادلة يقهر المعادى وقال وأقسم لاأجريك بالشرمثله كغى بالذى جازيتنى لكجازيا والحال الثالثة ان يكون لئم الطبع خبيث الاصلقد اغراه لؤم الطبع على سوء الاعتقاد وبعثه خبث الاصل على اتيان الفساد فهو لايستقبح الشرولا يكف عن المكروه فهذه الحالة أطم لان الاضراربها أعم ولا سلامة من مثله الابالبعد والانقباض ولاخلاصمنه الابالصفح والاعراض فانه كالسبع الضادى في سوارح الغنم وكالنارالمتاججة فىيابسالحطبلايقربهاالاتالفولايدنومنهاالاهالكروى مكحول عنأبي امامة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال الناس كشجرة ذات جنى ويوشك ان يعودو اكشجرة ذات شوك ان ناقدتهم ناقدوك وان هربت منهم طلبوك وانتركتهم لم يتركوك قيل يارسول الله وكيف المخرج قال اقرضهم من عرضك ليوم فاقتك وقال عبدالله بن العباس العاقل الكريم صديق كل أحد الأمن ضره والجاهل اللئيم عدوكل أحد الامن تفعه وقال شرماني الكريم ان يمنعك خيره وخيرمافي اللئيم الأيكف عنك شرهوقال بمضالبلغاء اعداؤك داؤكوفي البعدعنهم شفاؤك وقال بعضالبلغاءشرفالكريم تغافله عن اللئيم ووصى بعض الحكاءابنه فقال يابنى اذاسلم الناس منك فلا عليك ان لاتسلمنهم فافه قاما اجتمعت هاتان النعمتان . وقال عبد المسيح بن نفيلة

الخير والشر مقروتان في قرن فالخير منبع والشر محذور والحال الرابعة ان يكون صديقا قداستحدث نبوة وتغيرا واخاقد استجدجفوة وتنكر افابدى صفحة عقوقه واطرح لازم حقوقه وعدل عن برالا خاء الى جفوة الاعداء فهذا قد يعرض في المودات المستقيمة كاتعرض الامراض في الاجسام السليمة فان عولجت اقلعت وان أهملت اسقمت ثم اتافت ولذلك قالت الحكماء دواء المودة كثرة التعاهد. وقال كشاجم

('۱۷ _ أدب)

أقلذا الود عثرته وقف على سن الطريق المستقيمة ولا تسرع بمعتبة اليه فقد يهفو ونيته سليمه ومنالناس من يرى ان متاركة الاخوان اذا تفروا اصلح واطراحهم اذا فسدوا أولى كاعضاء الجسداذا فسدت كان قطعها أسلم فان شح بها سرت الى نفسه وكالثوب اذا خلق كان اطراحه بالجديد له أجمل. وقد قال بعض الحكماء دغبتك فيمن يزهد فيك ذل نفس وزهدك فيمن يرغب فيك صغرهمة وقد قال بزرجهر مرت تغير عليك فيمودته فدعه حيث كان قبل معرفته وقال فصربن احمد

صلمن دناوتناس من بعدا لاتكرهن على الهوى احدا قد أكثرت حواء اذاولدت فاذا جفا ولد غذ ولدا فهذا مذهب من قلوفاؤه وضعف اخاؤه وساء تنظر ائقه وضاقت خلائقه ولم يكن فيه فضل الاحتمال و لاصبر على الادلال فقابل على الجفوة وعاقب على الهفوة و اطرح سالف الحقوق و قابل العقوق بالعقوق فلا بالفضل أخذ و لا الى العقو أخلا و قدعم ان فقسه قد تطغى عليه فترديه و ان جسمه قد يسقم عليه فيؤلمه ويؤذيه وها أخص به واحنى عليه من صديق قد تميز بذاته و اقفصل بادواته فيريد من غيره لنفسه ما لا يجده من فقسه لنفسه هذا عين الحال و محض الجهل مع ان من لم يحتمل بقى فردا و انقلب الصديق فصارعد و او عداوة من كان صديقا أعظم من عداوة من لم يزل عدو او اذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم أو صانى ربى بسبع الاخلاص فى السرو العلانية و اذا عفو و نظرى عبرة و قال لقمان لا بنه يا بنى لا تترك صديقك الاول فلا يطمئن اليك النانى يابنى اتخذ ألف صديق و الالف قليل و لا تتخذ عدو او احداو الو احد كثير وقيل يابنى اتخذ ألف صديق و الالف قليل و لا تتخذ عدو او احداو الو احد كثير وقيل للمهلب بن أبى صفرة ما تقول فى العفو و العقو بة قال ها بمنزلة الجود و البخل فتمسك بايم ما شئت و أنشد ثعلب

اذاأنت لم تستقبل الامرلم تجد يكفيك فى ادباره متعلقا اذا أنت لم تحدقا اذا زلها اوشكما ان تفرقا اذا كاذا الامرعلى ماوصفت فن حقوق الصفح الكشف عن سبب الهفوة ليعرف الداه فيعالجه فان من لم يعرف الداء لم يقف على الدواء كما قال المتنبى

فان الجرح ينغر بعددين اذاكان البناءعلى فساد

اذا كانذلك كذلك فلايخلو حالالسبب من ان يكون لملل أوزلل فان كأن الملل فودات الملول ظل الغام وحلم النيام وقدقيل في منثور الحكم لا تامن لملول و ان تحلى الصلة وعلاجه ان يترك على ملله فيمل الجفاء كامل الاغاء و ان كان لو لل لوحظت اسبا به فان كان لها مدخل في التاويل وشبهة تؤول الى جميل حمله على اجمل تاويل وصرفه الى احسن جهة كالذي حكى عن خالد بن صفو ان انه مربه صديقان له فعر جعلينا هذا بفضله عليمه أحدها وطواه الاخر فقيل له في ذلك فقال فم عرج علينا هذا بفضله وطواناذلك بثقته بنا . وأفشد بعض أهل الادب لمحمد بن داود الاصفهاني

وتزعم الواشين أنى فأسد عليك وأنى لست فياعاهدتنى وما فسدت لى يعلم اللهنية عليك ولكن خنتنى فاتهمتنى غدرت بعهدى عامدا وأخفتنى فخفت ولو امنتنى لامنتنى

وان لم يكن الله فى التاويل مدخل نظر حاله بعد زاله فان ظهر ندمه وبان خجله فالندم توبة والخجل انابة و لاذ فب لتائب. و لا لوم على منيب و لا يكلف عذر اعماسلف فيلجا الى ذل التحريف أو خجل التعنيف. و لذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم ايا كم و المعاذر فان اكثرها مفاجر. وقال على رضى الله عنه كنى بما يعتذر منه تهمة. وقال مسلم بن قتيبة لرجل اعتذر اليه لا يدعو فك أم قد تخلصت منه الى الدخول فى أمر لعلك لا تخلص منه وقال بعض الحكاء شفيع المذنب اقراره و توبته اعتذاره. وقال بعض البلغاء من لم يقبل النو بة عظمت خطيئته و من لم يحسن الى التائب قبحت اساءته قال بعض الحكاء الكريم من اوسع المغفرة اذا ضاقت بالذنب المعذره وقال بعض قال بعض الحكاء الكريم من اوسع المغفرة اذا ضاقت بالذنب المعذره وقال بعض قال بعض الحكاء الكريم من اوسع المغفرة اذا ضاقت بالذنب المعذره وقال بعض قال بعض الحكاء الكريم من اوسع المغفرة اذا ضاقت بالذنب المعذره وقال بعض الحديدة وقال بعض المعن المعنون و ا

شعراء العذريلحقه النحريف والكذب وليس في غيرما يرضيك لى ارب وقدأ سات فبالنعمي التي سلفت الامننت بعفو ماله سبب

وان عجل المذر قبل تو بته وقدم التنصل قبل انابته فالمذر تو بة والتنصل انابة فلا يكشف عن باطن عذره و لا يعنف بظاهر غدره فيكون لئيم الظفر سيء المكافاة وقد قيل من غلبته الحدة فلا تغتر ربحودته: وقال بعض الحكماء شافع المذنب خضوعه

الىعذره . وقال بعض الشعراء

إقبل معاذير من ياتيك معتذرا انبر عندك فيما قال أو فجرا

فقد أطاعك من يرضيك ظاهره وقد أجلك من يعصيك مستترا هوانترك نفسه فىزلله ولم يتداركه بعذره وتنصله ولامحاه بتو بته وافابته راعيت حاله فى المناركة فستجده لا ينفُّك فيهامن أمورثلاثة . أحدها أن يكون قدكف عن سى عمله وأقلع عن سالف زلله فالكف احدى النوبتين والاقلاع أحدالعذرين فكنأنت المعتذرعنه بصفحك والمتنصلله بفضلك فقدقال عمربن الخطاب رضى الله عنه المحسن على المسىء امير والثاني أن يكون قدو قف على ما أسلف من زلله غير تادك ولامنجاوز فوقوف المرض احدالبرأين وكفهعن الزيادة احدى الحسنيين وقد استبقى بالوقوفءن التجاوزأحمدشطر يهفعول مهعلىصلاح شطره الاخر واياك وارجاءه فان الارجاء يفسد شطر صلاحه والتلافى يصلح شطر فساده فان من سقم منجسمه مالم يعالجه سرى السقم الى صحنه وانعالجه سرت الصحة الىسقمة والثالث ان يتجاوزمع الاوقات فيز يدفيه على مرور الايام فهذا هو الداء العضال فان أمكن استندراكه وتأتى استصلاحهوذلك باستنزالهعنهانعلا وبارغابه اندنا وبعتابهازساوى والافاخرالداءالعياء الكىومن بلغت بهالاعـــذار الىغايتهافلا لائمة عليه والمقيم على شقاقه باغ مصروع . وقدقيل من سل سيف البغي أغمده في رأسهفهذاشرط واماالمسامحيةفي الحقوقفلان الاستيفاءموحش والاستقصاء منفرومن ارادكل حقهمن النفوس المستصعبة بشحاوطمع لميصل اليه الابالمنافرة والمشاقة ولم يقدر عليه الا بالمخاشنة والمشاحة لمااستقرفي الطباع من مقتمن شاقهاو نافرها وبغضمن شاحهاو نازعها كااستقرحب من ياسرها وسامحها فكان اليق لامورالمروءة استلطاف النفوس بالمياسرة والمسامحة وتألفها بالمقاربة والمساهلة قال بعض الحسكاء من عاشر اخو انه بالمسامحة دامت له مو داتهم . وقال بعض الادباء اذا اخذت عفوالقلوب زكاريعكوان استقصيت اكديت والمسامحة نوعان في عقودوحقوق فاما العقودفهو اذيكون فيها سهل المناجزة قليل المحاجزة مامون الغيبة بعيدامن المكر والخديعة. روىعن النبي صلى الشعليه وسلم انه قال اجملوا في طلب الدنيافان كلاميسر لماكتبله منها: وقال صلى الله عليه وسلم الاادلكم على شيء يحبه الله تعالى ورسوله قالو ابلي يارسول الله قال النغابن للضعيف: وحكى ابن عون ان عرب عبيدالله اشترى الحسن البصرى ازارا بستة دراهم ونصف فاعطى

الناجر سبعة دراهم فقال عنه ستة دراهم و نصف فقال أني اشتريته لرجل لا يقاسم اخاه درهاومن الناسمن يرىان المساهلة فىالعقو دعجزوان الاستقصاءفيها حزمحتي انه لينافس في الحقير وانجاد بالجليل الكثير كالذي حكى عن عبدالله بن جعفر وقد ماكسفى درهموهو يجود بمايجو دبه فقيلله فىذلك فقال ذلك مالى اجودبه وهذا عقلي بخلت به • وهذا انمايسوغ من اهلالمروءةفي دفعمايخادعهم به الادنياء ويغابنهم به الاشحاء وهكذا كانت حال عبدالله بنجعفر فأمانما كسة الاستنزال والاستسماح فكلالانه مناف للكرم ومباين للمروءة واماالحقوق فتتنوع المسامحة فيها نوعين احدها في الاحوال والثاني فيالاموال فاما المسامحة في الاحوال فهى اطراح المنازعه فى الرتب وترك المنافسة فى التقدم فان مشاحة النفوس فيها اعظم والعنادعليهااكثرفان سامح فيها ولمينافسكان مع اخبذه بأفضل الاخلاق واستعماله لاحسن الاداب اوقع في النفوس من افضاله برغائبالاموالثمهوازيدفى رتبتهوا بلغى تقدمهوان شآح فيهاونازع كان معادتكا به لاخشن الاخلاق واستعماله لاهجن الاداب انكي في النفوس من حد السيفوطعن السنآن ثم هو اخفض للمرتبة وامنع من التقدم . حكى ان فتى من بنى هاشم تخطى رقاب الناس عندابن دؤادفقال يابني ان الاداب ميراث الاشراف ولست ارى عندك من سلفك ارثا. واما المساعة في الاموال فتتنوع ثلاثة انواع مساعة اسقاط لعدم ومسامحة تخفيف لعجز ومسامحة انكار لعسرة وهي مع اختلاف اسبابها تفضل مأثورو تالف مشكورواذا كانالكر يمقديجو دبماتحو يهيدهو ينفذ فيه تصرفه كان أولى ان يجود بماخرج عن يده فطاب ففسا بفراقه وقد تصل المسامحة فىالحقوقالى من لايقبل البر ويابى الصلة فيكون احسن موقعاوازكي محلا وربما كانت المسامحة فيها آمن من ردالسائل ومنع المجتدى لأنالسائل كمااجترأ على سؤالك فسيجترىءعلى سؤال غيرك انرددته وليسكل من صاراسير حقك ورهين دينك يجديدامن مسامحتك ومياسرتك ثمالك معذلك حسن الثناءوجزيل الاجروقال محمود الوراق رحمهالله

یفنی وتبقی منه آ ثاره تطیب بعد الموت اخباره

المرء بعد الموت احدوثة فاحسن الحالات حال امرىء من جمع المالولم يجدبه * وترك المال لعام جدبه * هان على الناس هو ان كلبه وقال اسحق بن ابراهيم الموصلي

يبقى الثناء وتذهب الأموال ولكل دهر دولة ورجال ما نال محمدة الرجال وشكرهم الا الجواد بماله المفضال لا ترضمن رجل حلاوة قوله حتى يصدق ما يقول فعال

قان ضاقت به الحال عن اصطناع بماله فقد عدم من آلة المكارم عمادها وفقد من شروط المروءة سنادها فليواس بنفسة مواساة المسعف وليسعد بها اسعاد

المتالف قال المتنبي * فليسعدالنطق ان لم تسعد الحال *

وانكان لايراها وان أجهدها الاتبعاللمفضلين قليلة بين المكثر ين فان الناس لا يساوون بين المعطى و المانع ولا يقنعهم القول دون الفعل و لا يغنيهم الكلام عن المال و يرونه كالصدى ان ردصو تا لم يجد ففعا كاقال الشاعر

يجود بالوعد ولكنه يدهن من قارورة فارغه

فكل ماخرج عندهم عن المالكان فارغاوكل ماعدا الافضال بهكان هيناوقد قدمنا من القول فى شروط الافضال ما أقنع . وأما الافضال والاستكفاف فلان ذا الفضل لا يعدم حاسد نعمة ومعاند فضيلة يعتريه الجهل بإظهار عناده و يبعثه اللؤم على البذاء بسفهه فان غفل عن استكفاف السفهاء وأعرض عن استدفاع أهل البذاء صارع رضه هدفاللمثالب وحاله عرضة للنوائب واذا استكف السفيه واستدفع البذى صان عرضه وحمى نعمته وقدروى عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال ماوقى به

المرءعرضه فهو صدقة وقالت عائشة رضي الله عنها ذيوا باموال كم عرب أحسابكم وامتدح رجل الزهرى فاعطاه قميصه فقال له رجل أتعطى على كلام الشيطان فقال من ابتغى الخيراتقي الشر ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم من أداد بر الوالدين فليعط الشعراء وهذاصيح لانالشعرساتر يستربه ماضمن من مدح أوهجاء ومن أجل ذلك قيل لاتواخ شاعرافانه يمدحك بثمن ويهجوك مجافا ولاستكفاف السفهاء بالافضال شرطان أحدهاأن يخفيه حتى لاتنتشرفيه مطامع السفهاء فيتوصاوا إلى اجتذابه بسبه وإلىماله بثلبه والثانى أن يتطلب له في المجاملة وجها ويجمله في الافضال عليـــه سببالئلابرىأنه علىالسفه واستدامة البذاء واعلم انكماحييت ملحوظ المحاسن محفوظ المساوى . ثممن بعدذلك حديث منتشر لأير اقبك صديق ولا بحامى عنك شقيق فكن أحسن حديث ينشر يكن سعيك في الناس مشكور او اجرك عندالله مذخورا فقد روى زيادبن الجراح عن عمروبن ميمون أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اغتنم خمسا قبل خمس شبابك قبل هرمك وصحنك قبل سقمك وغناك قبل فقرك وفراغك قبل شغلك وحياتك قبل موتك فهذا مااقتضاه هذا الفصل من شروط المروءةوانكانكلكتابناهذامن شروطهاومااتصل بحقوقها واللهسبحانه ونعالى أعلم (الفصل الثامن في آداب منثورة) اعلم أن الآداب مع اختلافها بتنقل الاحوال وتغير العادات لايمكن استيعابها ولايقدر على حصرها والمايذكركل انسان مابلغه الوسع من آداب زمانه واستحسن بالعرف من عادات دهر دولو أمكن ذلك لكان الاول قدأغي الثاني عنهاو المتقدم قدكني المتاخر تكلفهاو أنماحظ الاخيران بتعانى حفظ الشاردوجع المفترق ثم يعرض مانقدم على حكم زمانه وعادات وقته فيثبت ماكان موافقاوينني ماكان مخالفا ثم يستمدخاطره في استنباط زيادة واستخر اجفائدة فان اسعف بشي فاز بدركه وحظى بفضيلته مم يعبرعن ذلك كله بماكان مألو فامن كلام الوقت وعرف أعله فازلاهل كلوتت فيالكلام عادة تؤلف وعبارة تعرف ليكون أوقع فى النفوس وأسبق الى الافهام ثم يرتب ذلك على أوائله ومقدماته ويثبته على أصوله وقواعده حسما يقتضيه الجنس فاذلكل نوع من العلوم طريقة هيأوضح مسلكاوأسهل ماخذا فهذه خمسة شروط هىحظ الاخيرفها يعانيه وكذلك القول فى كل تصنيف مستحدث ولولاذلك لـكان تعاطى ما تقدم به الاول عناء ضائما و تكلفا

مستهجناونرجو اللهأن يمدنا بالتوفيق لتادية هذه الشروط وتنهضنا المعوفة بتوفية هذه الحقوق حتى نسلم من ذم التكليف و نبرأ من عيوب التقصير و ان كان اليسمير مغفورا والخاطيء معذورافقد قيل من صنف كتابافقداستهدف فان احسن فقد استعطف وإذأساء فقداستقذف وقدمضت أبواب تضمنت فصولا رأيت اتباعها بمالا أحب الاخلال به فمن ذلك حال الانسان في ماكله ومشر به فان الداعي إلى ذلك شيئان حاجة ماسة وشهوة باعثة فاما الحاجة فتدعو الى ماسد الجوع وسكن الظماوهذا مندوب اليهعقلاوشرعالمافيهمن حفظ النفس وحراسة الجسدولذلك وردالشرع بالنهى عن الوصال بين صوم اليومين لانه يضعف الجسد ويميت النفس و يعجز عن العبادة وكل ذلك يمنع منه الشرع ويدفع عنه العقل وليسلن منع ففسه قدر الحاجة حظ منبر ولانصيب منزهد لانماحرمها من فعل الطاعات بالعجز والضعف اكثر ثواباوأعظم أجرااذليس فيترك المباحثواب يقابل فعل الطاعات واتيان القرب ومن اخسر نفسه ربحاموفورا أوحرمهاأجرا مذخوراكان زهده فيالجيرأقوي من رغبته ولم يبق عليه من هــذا التكليف الاالشهوة بريائه وسمعته وأماالشهوة فتتنوع نوعين شهوة في الاكثار والزيادة وشهوة في تناول الالوان اللذيذة فاماالنوع الاولوهوشهوة الزيادة علىقدر الحاجة والاكثار على مقدار الكفاية فهوممنوع منه فى العقل والشرع لان تناول مازادعلى الـكفاية نهم معروشر دمضر. وقدروى عنالنبي صلى الله عليه وسلم افه قال اياكم والبطنة فانها مفسدة للدين مورثة للسقم مكسلة عن العبادة وقال على رضى الله عنه ان كنت بطنافعد نفسك زمنا وقال بعض البلغاءاقلل طعاما تحمدمناما وقال بعض الحكاءا كبرالدواء تقدير الغذاء وقال بعض الشعراء فكممن لقمة منعت أخاها بلذة ساعة اكلات دهر وكم من طالب يسعى لامر وفيه هلاكه لوكان يدرى

وكم من طالب يسعى لامر وفيه هلاكه لوكان يدرى ﴿ وَقَالَآخُرِ ﴾ كَمْ دخلت اكلة حشاشره في فاخرجت روحه من الجسد لابارك الله في الطعام اذا كان هلاك النفوس في المعد

ورب اكلة هاضت الأكل وحرمته ما كل روى ابويز يدالمدنى عن عبد الرحمن بن المرقع قال قال دسول الله صلى الله عليه وسلم (١) ان الله لم يخلق وعاء ملى شرا من بطن

⁽١) لفظ الحديث المشهور ماملاً آدمى وعاءشرا من بطنه بحسب ابن آدم اكلات

خان كان لا بدفاعلا فاجملوا ثلثاللطعام وثلثاللسراب وثلثاللر يحوأ ماالنو عالثانى وهو شهوة الاشياء الملنة ومنازعة النفوس الى طلب الانواع الشهية فذاهب الناس في تمكين النفس منها مختلفة فنهم من يرى ان صرف النفس عنها اولى وقهرها عن اتباع شهو اتها أحرى ليذل له قيادها ويهون عليه عنادها لان تمكينها وماتهوى بطريطفي وأشرير دى لان شهو اتها غير متناهية فاذا أعطاها المراد من شهوات وقتها تعديها للى شهوات قداستحد تتها فيصير الافسان اسير شهوات لا تنقضى وعبدهوى لاينتهى ومن كان بهذه الحال لم يرجله صلاح ولم يوجد فيه فضل و انشدت لابى الفتح البستى ياخادم الجسم كم تشفى بخدمته لتطاب الربح ما فيه خسران الفتح البستى ياخادم الجسم كم تشفى بخدمته لتطاب الربح ما فيه خسران الفتح البستى النائم ما النائم ما النائم المالية المالية المالية النائم المالية المالية النائم المالية المالية المالية المالية النائم المالية النائم المالية النائم المالية النائم المالية النائم المالية المالية النائم المالية النائم المالية المالية النائم المالية النائم المالية المالية

أقبل على النفس واستكل فضائلها فانت بالنفس لا بالجسم انسان وللحذر من هذه الحال ماحكى أن أباحزم رحمه الله كان عرعلى الفاكهة فيشتهيها فيقول موعدك الجنة وقال آخر تمكين النفس من لذاتها أولى واعطاؤها ما أشتهت من المباحات اخرى لما فيه من ارتياح النفس بنيل شهواتها و فشاطها بادراك لذاتها فتنحسر عنها ذلة المقهور و بلادة المجبور ولا تقصر عن درك ولا تعصى في نهضة ولا تكل عن استعانة وقال آخرون بل توسيط الامرين أولى لان في أعطائها كل شهواتها بلادة والنفس البليدة عاجزة وفي منعها عن البعض كف لها عن السلامة وفي تمينها من البعض حسم لها عن البلادة وهذا لعمرى أشبه المذاهب بالسلام لان التوسط في الامور أحمد واذ قدمضى الكلام في الماكول و المشروب فينبغى أن يتبع بذكر الملبوس

آعلم أن الحاجة وان كانت فى الماكول و المشروب أدعى فهى الى الملبوس ماسة وبها اليه فاقة لما فى الملبوس من حفظ الجسد و دفع الاذى وسترالعورة وحصول الزينة . قال الله تعالى يابنى آدم قد أنز لناعليكم لباسا يوارى سو آتكم وريشا ولباس التقوى ذلك خير فعنى قوله أفز لناعليكم لباسا أى خلقنال كم ما تلبسون من الثياب يوارى سو آتكم أى يسترعور اتكم وسميت العورة سو أة لا نه يسوء صاحبها

يقمن صلبه فان كان لامحالة فثلث لطعامه وثلث لشرابه وثلث لنفسه رواه احمدوابن ماجه والترمذي عن المقدام بن معديكر بقال الحاكم صحيح وانظر المناوي على الجامع كتبه مصححه. انكشافهامن جسده وقوله وريشافيه أربعة تاويلات أحدها انه المال وهوقول مجاهد والثانى انه اللباس والعيش والنعم وهوقول أبن عباس رضى الله عنهما والثالث انه المعاش وهوقول معبدالجهنى والرابع انه الجمال وهوقول عبدالرحن بنزيدوقوله ولباس التقوى فيه ستة تاويلات . أحدها ان لباس التقوى هو الايمان وهوقول قتادة والسدى . والشانى انه العملالصالح وهو قول ابن عباس رضى الله عنهما والثالث انهالسمت الحسن وهو قول عثمان بن عفان رضى الله عنه. والرابع هو خشية الله تعالى وهوقول عروة بن الزبير . والخامس انه الحياء وهــذا قول معبد الجهنى والسادس هوسترالعورة وهـذا قول عبدالرحمن بنزيد وقولهذلك خيرفيــه تاويلان أحدهاأن ذلك راجع الىجميع ماتقدم من قوله قدأ نز لناعليكم لباسايوارى سوآ تکم وریشا ولباسالتقوی ثم قال ذلك خیرأی ذلك الذی ذكرته خسیركله والثانى اذ ذلك راجع الى لباس التقوى ومعنى الكلام اذلباس النقوى خيرمن الرياش واللباس وهذآقول قتادة والسدى فلماوصف الله تعالى حال اللباس واخرجه مخرج الامتنان علمانه معونة منه لشدة الحاجة اليه واذاكان كذلك فغي اللباس ثلاثة اشياء أحدها دفع الاذي والثاني ستر العورة. والثالث الجال والزينة . فامادفع الاذى بهفواجب بالعقللان العقل يوجب دفع المضار واجتلاب المنافع وقدقال الله تعالى والله جعمل الكممما خلق ظلالاوجعل اكممن الجبال اكناناوجعل اكمم سرابيل تقيكم الحروسرابيل تقيكم باسكم فاخبر بحالها ولميامر بهااكتفاء بمايقنضيه العقل واستغناء بمايبعث عليه الطبع ويعنى بالظلال الشجر وبالاكنان جمع كن وهو الموضع الذى يستكن فيهو يعنى بقوله سرابيل تقيكم الحرثياب القطن والكتان والصوف وبقوله وسرابيل تقيكم باسكم الدر وعالتى تق الباس وهو الحرب فان قيل كيف قال تقيكم الحر ولم يذكر البرد وقال جعل آلكم من الجبال أكنافا ولم يذكر السهل فعن ذلك جوابان أحدهما أن القوم كانوا أصحاب جبال وخيام فذكر لهم الجبال وكانوا أصحاب حردون برد فذكر لهم تعمته عليهم فياهو مختص بهم وهذا قول عطاءوالجوابالثاني انهاكتفاءبذكرأحدهما عن ذكرالا خراذكان معلوما أن السرابيلالتي تتي الحرأيضاتتي البردومن اتخذمن الجبال اكنافا اتخذمن السهل وهذا قول الجهور وأماسترالمورة فقداختلفالناسفيه هل وجببالعقلأو بالشرع

فقالت طائفة وجبسترها بالعقل لمافى ظهورهامن القبحوما كان قبيحافا لعقل مافع منهألاتري آدموحواءلما اكلامن الشجرة التي نهياعنها بدت لهماسوآ تهما وطفقا يخصفان عليهما من ورق الجنة تنبها بعقو لهمالسترمار أياه مستقبحا من سوآتهما لانهمالم يكوفاقد كلفاسترمالم يبدولالهما كلفاه بمدان بدت لهما وقبل سترها وقالت طائفة أخرى بلسترالعورة واجب بالشرع لانه بمض الجسد الذي لايوجب العقل ستر باقيه وأنما اختصت العو رة بحكم شرعي فوجب أن يكون مايلزم من سترها حكما شرعيا وقدكانت قريش وأكثر العربمع ماكانو اعليه من وفور العقل وصحة الالباب يطوفون بالبيت عراة ويحرمون على نفوسهم اللحم والودك ويرون ذلك ابلغ في القربة وأنماالقرب مااستحسنت في العقل حتى انزل الله تعالى يا بني آدم خذو از ينتكم عندكل مسجدوكلو اواشر بواولاتسرفوا انهلايحب المسرفين يعني بقوله خذوا زينتكم الثياب التي تسترعو راتكم وكلواو اشربو اماحرمتموه على انفسكم من اللحم والودك وفىقوله تعالى ولاتسرفواتأ ويلان احدهالانسرفوافي التحريم وهذاقول السدى • والثاني لاتأكلو احرامافانه اسراف وهذا قول ابن زيد فأوجب بهذه الاية ستر العورة بعدان لم يكن العقل موجباله فدل ذلك على ان سترها وجب بالشرع دون العقل • واما الجمال والزينة فهو مستحسن بالعرف والعادة من غيران يوجبه عقل اوشرع و في هذاالنوع قديقع النحاوز والتقصير • والتوسط المطلوب فيهمعتبر من وجهين احدها فكصفة الملبوس وكيفيته والثاني فى جنسه وقيمته فاماصفته فعتبرة بالعرف من وجهين احمدهاعرف البلاد فانلاهل المشرق زيامالوفاولاهمل المغرب زيامالوفا وكذلك لمابينهمامن البلاد المختلفة عادات في اللباس مختلفة والثاني عرف الاجناس فان للاجناد زيامالوفا وللتجار زيامالوفا وكذلك لمن سواها من الاجناس المختلفة عادات فىاللباس وأنمااختلفت عادات الناس فى اللباس من هذين الوجهين ليكون اختلافهم سمة يتميز وتبهاوعلامة لايخفون معهافان عدل أحد عن عرف بلده وجنسه كأن ذلك منه خرقاو حمقاو لذلك قيل العرى الفادح خير من الزى الفاضح وأما جنس الملبوس وقيمته فمعتبر من وجهين أحدها بالمكننة من اليسار والاعسار فان ثلموسر في الزي قدراً وللمعسر دونه والثاني بالمنزلة والحال فان لذي المنزلة الرفيعة في الزى قدراو للمنخفض عنه دونه ليتفاضل فيه على حسب تفاضل أحوالهم فيصير وابه

متميزين فأن عدل الموسر الى زى المعسر كان شحاو بخلا وان عدل الرفيع الى ذى الدنى كان مهانة وذلا وان عدل المعسر الى زى الموسر كان تبذيرا وسرفا وان عدل الدنى الى زى الموسر كان تبذيرا وسرفا وان عدل الدنى الى زى الموسر كان تبذيرا وسرفا وانتحال المنافقة و مقاولا ومالعرف المعهود واعتبار الحد المقصود أدل على العقل وأمنع من الذم ولذلك قال عمر بن الخطاب رضى الشعنه ايا كم لبستين لبسة مشهورة ولبسة محقورة وقال بعض الحكم البسمن الثياب ما لا يزدريك فيه العظماء ولا يعيبه عليك الحكماء وقال بعض الشعراء

أن العيون رمتك اذ فاجاتها وعليك من شهر الثياب لباس أماالطعام فكل لنفسك ماتشا واجعل لباسك مااشتها هالناس.

واعلان المروءة أن يكون الانسان معتدل الحال في مراعاة لباسه من غيراك ثار ولا اطراح فان اطراح مراعاتها و ترك تفقدها مهانة و ذلوكثرة مراعاتها و صرف الهمة الى العناية لها دناءة و نقص و ربحا توهم به ض من خلامن فضل و عرى عن تمييز أن ذلك هو المروءة السكاملة والسيرة الفاضلة لما يرى من تميزه بذلك عن الاكثرين و خروجه عن جم العوام المسترذلين و خنى عليه أنه اذا تعدى طوره و تجاو زقدره كان أقبح لذكره وأبعث على ذمه فكان كاقال المتني

لايعجبن مضيا حسن برته وهل بروق دفينا جو دة التمفن وحكى المبردان رجلا من قريشكان اذا اتسع لبسأرث ثيا به و اذاضاق لبسأحسه فقيل له فى ذلك فقال اذا اتسعت تزينت بالجود و اذاضقت فبالهيئة و وقدأتى ابن الرومى بابلغ من هذا المعنى فى شعره فقال

وما الحلى الازينة لنقيصة يتمم من حسن اذا الحسن قصرا قاما اذا كات الجال موافرا كحسنك لم يحتج الى أن يزورا ولذلك قالت الحكماء ليست العزه في حسن البزه وقال بعض الشعراء

وترى سفيه القوم يدنس عرضه سفها و يمسح نعله و شراكها واذا اشتدكلفه بمراعاته لباسه قطعه ذلك عن مراعاة نفسه وصار الملبوس عنده أنفس وهو على مراعاته أحرص. وقد قيل في منثور الحكم البس من الثياب ما يخدمك ولا يستخدمك. وقال خالد بن صفو ان لا ياس بن معاوية أراك لا تبالى ما لبست فقال ألبس ثوباقيه بنفسى فكا أنه لا يكون شديد الكاف بها

فكذلك لا يكون شديدا لاطراح لهافقد حكى عن عائشة ان رجلاجاء الى النبى صلى الله عليه وسلم فنظر اليه رث الهيئة فقال ما مالك قال من كل المال قدا الى الله فقال ان الله تعالى يحب اذا انعم على امرى نعمة ان ينظر الى اثر هاعليه و وقد قيل المر و و الظاهر ه فى الثياب الطاهر و و هكذا القول فى غامائه و حسمه ان استدكله بهم صار عليهم قيا و لهم خادما و ان اطرحهم قل رشادهم وظهر فسادهم فصاد و اسببالمقته و طريقا الى ذمه لكن يكفيهم عن سي الاخلاق و ياخذهم باحسن الا داب ليكونو ا كاقال فيهم الشاعر سهل الفناء اذامر دت ببابه طلق اليدين مؤدب الخدام

وليكن فى تفقد احوالهم على ما يحفظ تجمله و يصون مبتذله . فقد روى عن النبى صلى الله عليه و البسو انقال (ادهنو ايذهب البؤس عنكم والبسو انظهر نعمة الله عليكم واحسنو الني عماليك كم فانه اكبت لعدوكم) وليتوسط فيهم ما بين حالتى اللين والخشونة فانه ان لانهان عليهم وان خشن مقتوه وكان على خطر منهم و حكى ان الموبذ سمع ضحك الخدام فى مجلس انوشر وان فقال اما تمنع هؤ لاء الغلمان فقال انوشروان انما بهم يها بنا اعداؤنا وقال ابوتهم الطائى

حشم الصديق عيونهم بحاثة لصديقه عن صدقه و نفاقه فلينظرن المرء من غلمانه فهم خلائفه على اخلاقه

واعلم ان للنفس حالتين حالة استراحة ان حرمتها اياها كات وحالة تصرف ان ارحتها فيها تخلت فالا ولى الانسان تقدير حاليه حال ومهود عنه وحال تصرفه ويقظتة فان لهما قدر امحدودا و زما نا مخصوصا يضر بالنفس مجاوزة أحدها و تغير زمانهما فقدروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال (نومة الضحى معجزة منفخة مكسلة مورمة مفشلة منساة للحاجة) وقال عبد الله بن عباس رضى الله عنهما النوم ثلاثه نوم خرق وهى الصبحة و نوم خلق وهى القائلة و نوم حق وهى العشى وقدر وى محمد بن يزدان عن ميمون بن مهران عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (نوم الضحى خرق و القياولة خلق و نوم العشى حق و قيل في منثو رالحكم من لزم الرقاد عدم المراد فاذا اعطى النفس و توم المشي مقى و الدعة و استوفى حقه بالنصرف و اليقظة خلص بالاستراحة من عجزها حكم من الزم الرقاد عدم المراد فاذا اعطى النفس و كلا لها و سلم بالرياضة من بلادتها و فسادها و حكى أن عبد الملك بن عمر بن عبد العزيز و خلل على أبيه فو جده نا عمل فقال باأبت أتنام و الناس بالباب فقال يا بنى نفسى دخل على أبيه فو جده نا عمل فقال باأبت أتنام و الناس بالباب فقال يا بنى نفسى

مطيتى واكره أن أتعبهاف لاتقوم بى وينبغى أن يقسم حالة تصرفه و يقظنه على المهم من حاجاته فان حاجة الانسان لازمة والزمان يقصر عن استعياب المهم فكيف به أن تجاوز الى ماليس بمهم هل لا يكون الا

كتاركة بيضها بالعراء وملبسة بيض اخرى جناحا

ثم عليه ان يتصفح في ليله ماصدر من افعال نهاره فأن الليل اخطر للخاطر واجمع للفكر فان كان محمود المضاه و اتبعه بماشا كله وضاهاه و انكان مذمو ما استدركه ان امكن و انتهى عن مثله في المستقبل فانه اذا فعل ذلك و جدا فعاله لا تنفك من اربعة احوال اماان يكون قداصاب فيها الغرض المقصود بها او يكون قد اخطأ فيها فوضعها في غير موضعها او يكون قصر فيها فنقصت عن حدودها ويكون قد زاد فيها حتى تجاوزت محدودها و هذا التصفح الماهو استظها و بعد تقديم الفكر قبل الفعل ليعلم به مواقع الاصابة و ينتهز به استدراك الخطاوقد قيل من كثراعتباره قل عثاره و كايتصفح احوال نفسه في خدا يجب ان يتصفح احوال غيره فر بحاكان استدراكه الصواب احوال نفسه في من سبهة الهوى و خلوالخاطر من حسن الظن فان ظفر منها اسهل بسلامة النفس من شبهة الهوى و خلوالخاطر من حسن الظن فان ظفر من السعيد من فعله و قدر وى زيد بن خالد الجهنى عن رسول الله صلى الله عليه و سلم انه قال (السعيد من وعظ بغيره) و قال الشاعر عن رسول الله صلى الله عليه و سلم انه قال (السعيد من وعظ بغيره) و قال الشاعر

انالسعيد لهمن غـيره عظة * وفىالتجارب تحكيم ومعتبر وانشدنى بعض اهل العلم لطاهر بن الحسين

اذًا اعجبتك خصال امرئ * فكنه يكن منك ما يعجبك فليس على المجدو المكرمات * اذاجئتها حاجب يحجبك

ظماماير ومه من اعماله ويؤثر الاقدام عليه من مطالبه فيجب ان يقدم الفكر فيه قبل دخولة فان كان الرجاء فيه اغلب من الاياس منه وحمدت العاقبة فيه سلكه من اسهل مطالبه والطف جهاته و بقدر شرفه يكون الاقدام وان كان الاياس اغلب عليه من الرجاء مع شدة التغرير و دناء ة الامر المطلوب فليحذر ان يكون له متعرضا • فقدروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال (اذا همت بامر ففكر في عاقبته فان كان رشد افامضه و ان كان غيافا فته عنه) وقالت الحكماء طلب ما لايدرك عجز وقال بعض الشعراء

فایاك والامر الذی ان توسعت موارده ضاقت علیك المصادر فاحسن أن یعذر المرء نفسه ولیس له من سائر الناس عاذر ولیملم أن لكل حین من أیام عمره خلقاو فی كل وقت من أوقات دهره مملافان تخلق فی كبره با خلاق الصغر و تعاطی أفعال الفكاهة والبطر استصغره من هو اصغر و حقره من هو احقر و كان كالمثل المضر وب بقول الشاعر

وكل بازيمسه هرم تخرى على رأسه العصافير

فكن ايهاالعاقل مقبلا على شانك راضيا عن زمانك سلما لاهل دهرك جارياعلى عادة عصرك منقادالمن قدمه الناس عليك متحننا على من قدمك الناس عليه ولاتباينهم بالعزلة عنهم فيمقتوك ولاتجاهر هم بالمخالفة لهم فيعادوك فانه لاعيش لممقوت ولا داحة لمعاد وانشد بعض اهل الادب لبعضهم

اذااجتمعالناس فى واحد وخالفهم فى الرضا واحد فقد دل اجماعهم دونه على عقبله انه فاسب

واجعل نصح نفسك غنيمة عقلك ولاتداهنها بأخفاء عيبك واظهار عذرك فيصير عدوك احظى منك في زجر نفسه بافكارك ومجاهر تكمن نفسك التي هي اخص بك لاغرائك لها باعذارك ومساء تك فحسبك سوء رجل ينفع عدوه ويضر نفسه وقال بعض الحتكماء اصلح ففسك لنفسك يكن الناس تبعالك. وقال بعض البلغاء من اصلح نفسه ارغم انف اعاديه ومن اعمل جده بلغ كنه امانيه . وقال بعض الادباء من عرف معابه فلايلم من عابه وانشدني ابو ابت النحوى لبعض الشعراء

ومصر وفة عيناه عن عيب نفسه ولوبان عيب من اخيه لابصرا ولوكان ذا الانسان ينصف نفسه لامسك عن عيب الصديق وقصرا فهذب ايها الانسان نفسك بافتكار عيو بكوانفعها كنفعك لعدوك فان من لم يكن له من نفسه واعظ لم تنفعه المو اعظاعا نناالله واياك على القول بالعمل وعلى النصح بالقبول وحسبنا الله وكنى وسلام على عباده الذين اصطنى

﴿ فهرست كتاب أدب الدنيا والدين لا بي الحسن البصرى الماوردي ﴾

خطبةالكتاب (بابفضل العقل وذم الهوى) 4 فصل واماالهوى فهوعن الخيرصادالخ 14 (بابأدبالعلم) 17 فصلواعلمان للعلوم اوائل تؤدى الىأواخرها 44 فصلوساذ كرطرفامما بتادب به المتعلم ويكون عليه العالم 2 Y-فصل فاما مايجب أزيكون عليه العاماء من الاخلاق الخ 27 (بابأدبالدنيا) ٥٦ باب ادب الدين ١٠٢ فصل وأماما يصلح به حال الانسان فيها فصل وأما المؤ اخاة بالمودة الخ ١٣٢ فصل وأماالبرالخ 112 ١٦٩ (باب أدب النفس)وهو الخامس من الكتاب * وفيه ستة فصول ١٧٣ الفصل الاول في مجانبة الكبر و الاعجاب ١٨٢ الفصل الثالث في الحياء ١٧٨٠ الفصل الثاني في حسن الخلق ١٨٥ الفصل الرابع في الحلم والغضب ١٩٣ الفصل الخامس في الصدق والكذب

١٩٩ الفصل السادس في الحسدو المنافسة

٢٠٤ فصلواماآ داب المواضعة والاصطلاح * وفيه ثمانية فصول

الفصل الاول فى الـ كلام والصمت

الفصلالثاني فىالصبرو الجزع ٢٢٥ الفصل الثالث في المشورة

٢٣٠ الفصل الرابع في كمان السر

٣٣٣ الفصل الخامس في المزاح والضحك

٢٣٩ الفصلالسابعفالمروءة ٢٣٦ الفصل السادس في الطيرة والفال ٣٦٣ الفصل الثامن في آداب منثورة ﴿ عت ﴾